

MANHAJ WASATIYYAH DALAM MENANGANI FENOMENA SINKRETISME DALAM 'URF DAN ADAT MASYARAKAT BAJAU: KAJIAN DI DAERAH SEMPORNA SABAH

Syamsul Azizul Marinsah, Abdul Qayyum Aminnuddin & Mohd Anuar Ramli

Abstrak

Negeri Sabah mempunyai sebuah masyarakat majmuk yang dilatari dengan keunikan dan perbezaan budaya yang tersendiri dengan masyarakat lain. Pertembungan budaya dan kepercayaan agama telah melahirkan satu entiti hybrid yang menarik dan dikenali dalam khazanah disiplin ilmu fiqh budaya sebagai sinkretisme. Objektif kajian ini cuba mengemukakan kaedah Islam dalam menangani fenomena sinkretisme dalam 'urf dan adat masyarakat bajau di daerah semporna Sabah. Dalam menghadapi sinkretisme antara amalan tradisi dengan ajaran Islam, muncul dua kelompok yang mengambil pendekatan berbeza dalam isu ini. Kelompok pertama adalah golongan yang berusaha untuk mengamalkan ajaran Islam sepenuhnya dan menghukumkan bidaah segala amalan masyarakat bajau yang tidak sejajar dengan al-quran dan al-sunnah. Kelompok kedua pula adalah golongan yang dapat menerima sinkretisme secara keseluruhan. Oleh itu, manhaj wasatiyyah perlu diguna pakai dalam menangani fenomena tersebut bagi memastikan keseimbangan di antara idealisme yang terkandung dalam hukum Islam dengan realiti perlaksanaannya di dalam masyarakat bajau. Hasil kajian mendapati, terdapat banyak gejala sinkretisme yang berlaku di kalangan adat resam masyarakat bajau yang sukar diketahui sama ada adat resam tersebut merupakan ajaran Islam yang tulen atau peninggalan tradisi silam pra-Islam. Justeru, manhaj wasatiyyah diaplikasikan agar dapat memberikan jawapan tuntas berhubung dengan amalan yang berlaku dalam masyarakat bajau khususnya di daerah semporna Sabah.

Kata kunci: *Manhaj wasatiyyah, sinkretisme, adat tradisi, Semporna.*

PENGENALAN

Secara umumnya, orang Bajau merupakan salah satu kaum terbesar di Sabah. Berdasarkan kajian ilmiah yang pernah dijalankan oleh para sarjana, orang Bajau di Sabah boleh diklasifikasikan kepada dua kelompok iaitu kelompok Bajau di pantai barat dan kelompok Bajau di pantai timur. Masyarakat Bajau di pantai barat terkenal sebagai petani dan nelayan di samping menunggang kuda, manakala masyarakat Bajau di pantai timur Sabah terkenal sebagai nelayan dan penyelam yang mahir.

Secara makronya, 'urf dan adat masyarakat Bajau di Sabah hampir sama dengan 'urf dan adat orang Melayu di Semenanjung Malaysia. Hal ini bukan sesuatu yang luar biasa kerana kedua-dua etnik ini beragama Islam yang jelas memberi banyak pengaruh dan impak kepada perlakuan berbudaya di kalangan masyarakat. Namun begitu, pemisahan dari sudut geografi dan pengaruh luar memperlihatkan wujudnya titik perbezaan di antara kedua etnik ini (Saidatul Nornis, 2012). Orang Bajau kaya dengan adat tradisi yang diwarisi daripada nenek moyang secara turun temurun hingga ke hari ini. Asimilasi orang Bajau dengan ajaran Islam menyebabkan berlakunya percampuran adat tradisi Bajau dengan ajaran Islam. Akibat percampuran ini, ada antara amalan yang diwarisi itu dianggap sebagai ajaran Islam yang murni, sedangkan ia hanya amalan yang diwarisi dan tidak diketahui dalil yang jelas daripada al-Qur'an dan al-Sunnah. Rentetan daripada itu, pengamalan hukum ibadat dalam adat tradisi Bajau dalam kehidupan seharian telah bercampur baur dengan unsur-unsur luaran, khususnya hasil pengaruh daripada kepercayaan Bajau sebelum ini iaitu kepercayaan pra-Islam. Fenomena campur aduk amalan tradisi silam dengan ajaran Islam dikenali sebagai fenomena sinkretisme.

Justeru itu, artikel ini merupakan kajian awal terhadap fenomena sinkretisme yang berlaku dalam 'urf dan adat masyarakat Bajau di daerah Semporna Sabah. Dalam menghadapi fenomena sinkretisme dalam 'urf dan adat masyarakat Bajau Semporna, pengkaji menggunakan pendekatan *wasatiyyah* dalam menangani fenomena sinkretisme yang berlaku dalam adat Bajau agar garis pemisah antara ajaran Islam dengan ajaran pra Islam dapat dibezakan supaya pengamalan ibadah masyarakat Bajau selari dengan kehendak syarak.

LATAR BELAKANG MASYARAKAT BAJAU DI DAERAH SEMPORNA

Kajian ini dijalankan di Semporna yang terletak di pantai timur Sabah. Istilah Semporna berasal daripada perkataan *Simporna* yang bermaksud tempat untuk berehat. Nama *Simporna* ini diberi oleh gabenor Inggeris, iaitu W.M Crocker apabila beliau dan beberapa orang rakannya termasuklah seorang pedagang Cina yang bernama Toonah menemui daerah tersebut pada pertengahan tahun 1887 (K.P Tabrett, 1999). Daerah Semporna berkeluasan 442 batu persegi atau 111, 412 hektar, iaitu

bersamaan dengan 282,880 ekar. Dari segi geografi, daerah Semporna terletak di lokasi yang strategik kerana kedudukannya disempadani oleh dua persempadanan perairan antarabangsa iaitu perairan Filipina dan Indonesia (profil daerah Semporna).

Dari segi demografi pula, daerah Semporna mempunyai 114,989 orang penduduk. Berdasarkan banci penduduk 2000 (Jabatan Perangkaan Malaysia, 2000), majoriti penduduk Semporna terdiri daripada Bajau Laut. Walau bagaimanapun, menurut Harlina Sendera realitinya majoriti daripada populasi Bajau di daerah Semporna terdiri daripada bangsa Bajau Darat berdasarkan analisis tentang ciri-ciri pengklasifikasian yang pernah dikaji (Halina Sendera, 2007). Dari tahun 1970 & 1991, populasi Bajau meningkat sebanyak 23, 841 menjadikan jumlahnya 42,158 tidak termasuk mereka yang bukan warganegara. Ini kerana kebanyakan penduduk di Semporna terdiri daripada rakyat Bajau yang tidak memiliki kad pengenalan kerana sukar untuk berurusan dengan Jabatan Pendaftaran Negara (JPN) atau kemungkinan besar tidak ingin memiliki kad pengenalan sebab tinggal di atas perahu (Bajau Laut).

Berdasarkan banci penduduk tahun 2000, jumlah etnik Bajau melebihi 80 peratus daripada populasi penduduk Semporna, iaitu kira-kira 90 000 orang termasuk mereka yang bukan warganegara (imigran dari negara serantau seperti Filipina dan Indonesia). Walau bagaimanapun, menurut laporan banci pada tahun 2010 (Jabatan Perangkaan Malaysia, 2010), terdapat sedikit perubahan populasi pertambahan penduduk Bajau di Semporna iaitu sebanyak 75, 889 orang. Selain etnik Bajau, penduduk Semporna juga terdiri daripada etnik lain seperti Kadazan (0.53%), Murut (0.04%), Melayu (3.10%), Cina (0.91%) dan bumiputera lain (6.29%).

Daerah Semporna ditadbir oleh seorang Pegawai Daerah dan dibantu oleh beberapa wakil tempatan yang dilantik untuk mengendalikan pentadbiran tempatan (Rosnah Ismail, 2001). Daerah ini mempunyai 11 mukim dan 117 kampung, iaitu 60 kampung di tanah besar, 33 kampung di Pulau Bum-Bum dan 24 buah kampung di kepulauan lain. Dari sudut ekonomi pula, kebanyakan penduduk di sini terlibat dengan aktiviti pertanian kerana keadaan tanahnya yang subur dan dianggarkan sejumlah 54, 222.5 hektar keluasan tanah di daerah ini digunakan untuk pertanian. Selain itu, 35 peratus daripada penduduk Semporna terlibat dengan aktiviti perikanan dan laut, manakala sejumlah kecil daripada mereka, iaitu kira-kira 5 peratus terlibat dengan aktiviti perniagaan. Di samping itu, kegiatan pelancongan juga menjadi nadi kepada ekonomi daerah Semporna kerana kedudukannya yang di kelilingi oleh pulau-pulau yang berpotensi sebagai tempat pelancongan menarik seperti Pulau Sipadan, Pulau Mabul, Pulau Kapalai dan sebagainya (Md.Saffie, 2012).

KONSEP SINKRETISME DAN KEPERCAYAAN AWAL BAJAU SEMPORNA

Kebanyakan masyarakat peribumi asalnya tidak mempunyai pegangan agama yang tertentu seperti hari ini melainkan kepercayaan tradisi yang diwarisi secara turun temurun yang diperturunkan secara lisan dari satu generasi ke generasi yang baharu. Kajian-kajian lepas mendapati bahawa agama diterima baik dalam semua aspek kehidupan manusia, namun tidak bermakna kepercayaan tradisi ditinggalkan sama sekali (Syed Othman, 1998).

Secara tradisinya, asal usul amalan tradisi kepercayaan orang Bajau merupakan hasil daripada kepercayaan animisme seperti pemujaan dan kepercayaan kepada perkara-perkara tahyul, ghaib, kuasa jin, sihir dan sebagainya (Eshah A. Wahab, 2012). Namun, pada hari ini kehidupan serta amalan beragama orang Bajau sudah mengalami banyak perubahan. Amalan-amalan animisme yang mendominasi kehidupan serta amalan beragama dan kepercayaan tradisi Bajau semakin terhakis akibat orang Bajau ramai yang memeluk agama Islam. Bahkan, orang Bajau yang mendiami pantai timur dan pantai barat di Sabah majoritinya adalah beragama Islam. Walaupun secara umumnya adat-adat ini telah menerima perubahan yang telah diharmonisasikan dengan nilai-nilai agama Islam, namun begitu, masih terdapat beberapa amalan orang Bajau yang berhubung dengan kepercayaan tradisi yang masih diamalkan sehingga ke hari ini. Ini kemungkinan disebabkan amalan-amalan tradisi tersebut tidak menerima perubahan dan penyesuaian nilai-nilai agama Islam secara total atau menyeluruh. Dalam amalan tersebut, hakikatnya terdapat unsur sinkretisme iaitu konsep mencampur aduk antara adat dan syariat di mana seolah-olah adat itu adalah syariat dan sebaliknya yang mana adat-adat tersebut mendominasi kehidupan masyarakat Bajau dalam beragama.

Secara literal, sinkretisme di dalam bahasa Inggeris disebut sebagai *syncretism* yang berasal daripada perkataan Greek *synkretismos* yang bermaksud merangkaikan, menggabungkan dan menyatukan (William L. Reese, 1980). Secara terminologi, terdapat beberapa definisi sinkretisme yang diberikan oleh para sarjana. Antaranya Muhsin Adekunle Balogun mendefinisikan sinkretisme sebagai usaha untuk menyatukan atau mendamaikan ideologi-ideologi yang saling bertentangan dan bercanggah dalam pelbagai aliran pemikiran (Muhsin Adekunle Balogun, 2011). Cross F.L pula mendefinisikan sinkretisme sebagai "*the attempt to combine different or opposite doctrines and practices. Especially in reference to philosophical and religious system*" (Cross, F.L 1997). Sementara

itu, Heddy Shri Ahimsa Putra mendefinisikan sinkretisme dengan pengertian yang lebih lengkap iaitu upaya untuk mengolah, menyatukan, mengkombinasikan dan menyelaraskan dua atau lebih sistem prinsip yang berlainan atau berlawanan sedemikian rupa hingga terbentuk sebuah sistem baru yang berbeza dengan prinsip-prinsip sebelumnya (Heddy, 1995). Dalam pengertian lain yang hampir sama, Niels Mulder mendefinisikan sinkretisme sebagai upaya untuk menenggelamkan pelbagai perbezaan dan akhirnya menghasilkan kesatuan di antara pelbagai aliran dan falsafah (Niels Mulder, 1999).

Secara keseluruhan daripada gagasan definisi yang telah dikemukakan, sinkretisme dapat disimpulkan sebagai suatu bentuk campur aduk, gabung jalin dan penyatuan idea sama ada dari sudut aliran, fahaman, prinsip, doktrin mahupun praktik antara budaya dan falsafah pemikiran yang pelbagai dengan kecenderungan untuk mendamaikan fahaman-fahaman tersebut. Dalam konteks masyarakat Bajau Semporna, sinkretisme yang berlaku adalah percampuran adat tradisi Bajau yang sebelum ini berpegang dengan fahaman animisme dengan ajaran Islam. Jika fenomena sinkretisme ini terus berlaku, dikhuatiri sukar dibezakan yang mana adat dan budaya ajaran Islam yang tulen menurut syariat atau ia merupakan hasil adaptasi dari ajaran agama lain.

KEMUNCULAN SINKRETISME DALAM MASYARAKAT BAJAU

Secara dasarnya, Islam yang berkembang di Sabah peringkat awalnya disebarikan oleh golongan sufi. Teori ini disokong dengan bukti pengislaman terawal yang berlaku di Sabah dan kesan-kesan sejarah peninggalan golongan sufi di kawasan ini (Muhiddin Yusin, 1990). Teori ini juga disokong oleh kenyataan pengkaji lain iaitu Mohd Yusof Jalil bahawa proses perkembangan agama Islam di Sabah adalah sama dengan proses perkembangan agama Islam di Asia Tenggara (Mohd Yusof Jalil, 1979).

Pendekatan golongan sufi ini merupakan faktor utama masyarakat tempatan Sabah termasuk masyarakat Bajau mudah untuk menerima Islam. Sikap yang bertoleransi terhadap kebudayaan dan kepercayaan lama dibiarkan wujud kemudian diwarnai dengan ajaran-ajaran Islam adalah sikap yang menarik perhatian masyarakat tempatan yang sebelum itu menganut fahaman animisme untuk memeluk agama Islam (Abdul Rahman, 1989). Selain itu, unsur-unsur kerohanian yang ditonjolkan oleh golongan sufi turut menarik perhatian masyarakat tempatan Sabah menerima agama Islam. Sebagaimana yang dimaklumi, masyarakat tempatan Sabah sebelum memeluk agama Islam adalah penganut fahaman animisme. Masyarakat yang menganut fahaman animisme mempunyai hubungan yang rapat dengan alam semula jadi dan amat mempercayai unsur-unsur yang ada kaitan dengan perkara ghaib, mistik, kejadian yang luar biasa dan sebagainya. Unsur-unsur kerohanian seumpama ini dikatakan mampu diperlihatkan oleh golongan sufi yang menyebabkan masyarakat tempatan pada ketika itu merasa Kagum dan mudah untuk menerima agama Islam.

Sikap toleransi dan akomodatif golongan sufi dalam penyebaran Islam di Sabah di satu sudut kelihatan membawa impak negatif iaitu berlakunya proses sinkretisme antara kepercayaan lama masyarakat Bajau (animisme) dengan ajaran Islam sehingga sukar dibezakan yang mana ajaran Islam dan mana merupakan kesan kepercayaan tradisi. Namun dari sudut positifnya, ajaran-ajaran yang berlaku proses sinkretisme itu telah menjadi wadah yang menyebabkan masyarakat Bajau menerima agama Islam sebagai agama mereka yang baharu.

Justeru itu, fenomena sinkretisme dapat dilihat dengan jelas dalam kebudayaan masyarakat Bajau terutamanya dalam aspek budaya dan amalan tradisi. Ini kerana golongan mubaligh awal yang menyampaikan dakwah di kalangan masyarakat Bajau tidak terus menghapuskan secara total amalan tradisi mereka tetapi mengekalkannya dengan mengharmoniskannya dengan ajaran-ajaran Islam. Namun begitu, sejauh mana pengharmonian tersebut berlaku perlu dikaji dan diselidiki agar agama Islam yang tulen dalam masyarakat Bajau tidak bercampur-baur dengan kepercayaan lama masyarakat Bajau yang boleh membawa kepada gejala syirik dan khurafat. Hakikatnya, unsur sinkretisme ini dapat dilihat dalam semua adat Bajau Semporna bermula dari proses kelahiran hinggalah proses kematian. Namun begitu, unsur sinkretisme jelas kelihatan dalam 'urf dan adat masyarakat Bajau Semporna khususnya dalam aspek kepercayaan tradisi.

KONSEP WASATIYYAH

Dari aspek etimologi, *wasatiyyah* berasal daripada kata dasar *wasata*, yang bermaksud bersederhana dalam suatu perkara (*Mu'jam al-Wasit*, 2004). Dalam kebanyakan penulisan, perkataan *wasatiyyah* membawa pelbagai makna dan tafsiran diantaranya, keadilan, kesederhanaan atau moderate, pertengahan, rasional, seimbang atau *equilibrium*, istiqamah, *i'tidal*, tidak fanatik atau ekstrem, tidak taksub atau radikal dan melampau, tidak keterlaluan, kekuatan, *tasamuh* atau toleransi dan tidak rigid.

Di dalam al-Quran al-Karim, terdapat banyak ayat –ayat al-Quran menggunakan pendekatan yang berasaskan *wasatiyyah* antaranya istilah *wasatiyyah* yang merujuk kepada sikap adil, *wasatiyyah* dalam memberi makan orang miskin dalam kes kafarah, *wasatiyyah* dalam berinfak,

wasatiyyah dalam memenuhi tuntutan dunia dan akhirat, *wasatiyyah* dalam bacaan solat dan seumpamanya (Al-Hasan Khalawi al-Mukhili, t.t).

Dari sudut terminologi, *wasatiyyah* mempunyai pelbagai takrif dan definisi. Menurut Muhammad al-Munawi, *wasatiyyah* ialah persamaan yang mana nisbah sudut-sudut padanya adalah sama, ia adalah *khiyar al-syai* (sesuatu yang terpilih). Apabila tergelincir daripada pertengahan, terjadilah kezaliman (ketidaksamaan) yang terjerumus dalam kesesatan daripada tujuan (Muhammad Abd Rauf al-Munawi, 1990). Menurut Dr. Ahmad Umar Hashim pula, *wasatiyyah* ialah keseimbangan dan kesaksamaan antara dua pihak yang mana satu pihak tidak mendominasi pihak yang lain, tidak terlalu rigid dan tidak pula terlalu longgar, tidak melampau dan tidak mengabaikan, mengikut kepada yang paling utama, paling tepat, paling baik dan paling sempurna (Ahmad Umar Hashim, 1998).

Berdasarkan kedua-dua makna istilah yang diberikan oleh kedua-dua tokoh di atas, dapat disimpulkan bahawa *wasatiyyah* dari aspek terminologi membawa pengertian *al-i'tidal* (kesederhanaan), *al-khairiyyah* (kebaikan), *al-inshaf* (keadilan) dan *ar-rifah* (ketinggian) dengan sebab sifat-sifat *mahmudah* (terpuji) dan tidak terlalu rigid (*ifraath*) dan tidak terlalu longgar (*tafrith*).

Dalam penggunaan syarak pula, istilah *wasatiyyah* merujuk kepada kesederhanaan atau pertengahan iaitu keadilan dan kebaikan bukan gabungan dua perkara yang saling bertentangan. Ayat yang jelas menyebut kalimah *wasatiyyah* dalam al-Quran al-Karim seperti yang terdapat di dalam surah al-Baqarah ayat 143;

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

Maksudnya: Dan demikian (pula) Kami telah menjadikan kamu (umat Islam), umat yang adil dan pilihan agar kamu menjadi saksi atas (perbuatan) manusia dan agar Rasul (Muhammad) menjadi saksi atas (perbuatan) kamu.

Berdasarkan ayat di atas, *wasatan* bermaksud umat yang adil iaitu pertengahan di antara dua keadaan. Ia juga bermaksud kesederhanaan iaitu berpegang teguh kepada al-Quran dan al-Sunnah tanpa terlalu *ifrat*, tidak *tafrit* dan tidak *ghuluw* (Abdullah Muhammad b. Sa'd al-Khanin, t.t). Rasyid Ridha di dalam tafsirnya *al-Manar* memberi erti *wasatiyyah* iaitu keadilan dan pilihan, iaitu pertengahan diantara dua keadaan dengan melihat kepada dua pihak (tiada diskriminasi), bukan dari golongan ekstrem dalam agama (Rasyid Ridha, 2011). Sementara itu, Dr Wahbah al-Zuhaili dalam Tafsirnya *al-Munir* menghuraikan maksud *wasata* iaitu adil dan berada ditengah-tengah dalam semua perkara, dan tidak keterlaluan dalam perkara keduniaan dan akhirat, tidak pula melampau dalam urusan agama, tidak juga lalai dalam melaksanakan kewajipan, tidak terlalu kebendaan, dan terlalu memberatkan kerohanian; bahkan menghimpunkan kedua-dua urusan tersebut; ada hak bagi jasad dan hak bagi kerohanian dan tidak mengabaikan mana satu diantaranya iaitu berjalan selari dengan fitrah manusia iaitu roh dan jasad (Wahbah Zuhayli, 2011). *Wasathiyah* juga merujuk kepada sifat adil iaitu antonim kepada sifat zalim (Mahmood Zuhi Ab. Majid, 2013).

MANHAJ WASATIYYAH DALAM MENANGANI FENOMENA SINKRETISME DALAM MASYARAKAT BAJAU

Dalam menghadapi fenomena sinkretisme yang berlaku dalam masyarakat Bajau, terdapat dua golongan yang berbeza dalam menangani isu ini. Ada golongan yang menerima baik unsur sinkretisme dalam agama dan ada golongan yang menolak terus unsur sinkretisme dalam agama khususnya apabila diaplikasikan dalam adat masyarakat setempat.

Golongan yang pertama adalah golongan yang menolak fenomena sinkretisme secara total. Golongan ini berusaha untuk mengamalkan ajaran-ajaran Islam dengan sempurna dan bersikap berhati-hati dalam berinteraksi dengan adat tradisi Bajau terutamanya yang berbentuk syirik, tahyul mahu pun khurafat. Pegangan bagi golongan ini ialah al-Quran dan al-Sunnah sudah cukup sempurna untuk diikuti dan diamalkan. Oleh yang demikian, segala ritual-ritual tertentu yang tidak terdapat nas al-Quran mahu pun al-Sunnah tidak perlu diamalkan bahkan haram untuk dilakukan kerana ia termasuk dalam perkara bid'ah. Justeru itu, segala tokoh tambah dalam adat masyarakat Bajau Semporna yang tiada nas menyatakan keharusannya, ia wajib ditinggalkan agar pelaku individu muslim Bajau tidak terjebak kepada perkara syirik mahu pun bid'ah.

Golongan yang kedua pula adalah golongan yang menerima unsur-unsur sinkretisme kerana beranggapan adat dan Islam itu tidak boleh dipisahkan. Oleh yang demikian, upacara-upacara tertentu boleh diamalkan tetapi diselitkan dengan ajaran-ajaran Islam. Fenomena ini dapat dilihat khususnya dalam kepercayaan tradisi seperti yang berlaku dalam amalan tradisi *magombbo*. *Magombbo* merupakan amalan orang Bajau untuk memuja roh leluhur nenek moyang dengan tujuan memohon rahmat dan kesejahteraan hidup (Halina Sendera, 2007). Bangsa Bajau sejak zaman pra sejarah telah memiliki kepercayaan animisme iaitu suatu kepercayaan tentang adanya roh atau jiwa pada sesuatu benda, tumbuh-tumbuhan, haiwan dan juga pada manusia itu sendiri. Dengan adanya

kepercayaan tersebut, masyarakat Bajau percaya di dunia ini, selain daripada Allah SWT, roh nenek moyang juga mampu untuk memberi manfaat atau mudharat kepada mereka. Justeru itu, amalan *magombbo* terus diamalkan namun diselitkan dengan ajaran Islam seperti bacaan doa selamat selepas mengamalkan upacara *magombbo* (Yap Beng Liang, 1993).

Unsur-unsur sinkretisme bukan sahaja kelihatan di dalam adat *magombbo*, namun ia kelihatan dalam adat tradisi yang lain khususnya yang berkait rapat dengan kepercayaan tradisi seperti kepercayaan kepada jin, semangat, keramat, bomoh, ilmu sihir, perkara ghaib dan sebagainya. Dalam amalan-amalan tersebut, hakikatnya berlaku fenomena sinkretisme tanpa disadari. Begitu juga dengan adat-adat masyarakat Bajau yang lain bermula proses kehamilan-kelahiran, perkahwinan hingga kematian terdapat beberapa unsur sinkretisme yang telah bercampur antara tradisi masyarakat Bajau dengan ajaran Islam.

Sebagai langkah penyelesaian, dalam interaksi dengan kebudayaan masyarakat setempat Bajau, hukum Islam tidak bersifat menolak semua sekali budaya Bajau yang sudah dihayati oleh masyarakat. Fakta ini jelas diperakui seperti yang terdapat dalam kaedah *usul al-fiqh* yang mana '*urf*' iaitu suatu asas budaya yang paling kukuh telah diterima sebagai salah satu sumber hukum Islam (Al-Tufi, 1954). Manhaj *wasatiyyah* yang dimaksudkan dalam hal ini ialah dalam menghadapi budaya setempat yang berlaku campur aduk antara budaya dan agama, Islam bukanlah agama yang menolak secara total budaya setempat masyarakat Bajau dan bukan juga menerima secara total segala adat dan budaya Bajau sebelum menganut agama Islam. Sikap selektif terhadap budaya perlu dilakukan dan disertakan dengan tapisan yang rapi agar adat-adat yang diamalkan bersesuaian dengan prinsip-prinsip tauhid. Ini terbukti dengan fakta kedatangan Islam ke tanah Arab telah dilihat sebagai tidak menghapuskan banyak bentuk budaya Arab tempatan, tetapi ia telah menerima dan mengekalkan banyak budaya yang sedia ada namun hasil daripada sintesis budaya dan penerapan dengan nilai-nilai Islam (S. Waqar Ahmad Husaini, 1980).

Namun demikian, dalam menangani isu sinkretisme dalam masyarakat Bajau, terdapat manhaj *wasatiyyah* yang perlu diambil kira khususnya oleh sarjana tempatan khususnya sarjana sosiologi hukum Islam dalam mengistinbath hukum yang berkaitan dengan adat dan tradisi masyarakat Bajau. Manhaj *wasatiyyah* ini dilihat dalam dua perkara iaitu sama ada dalam perkara yang menyentuh akidah orang Bajau atau dalam perkara yang menyentuh adat masyarakat Bajau bermula kelahiran hingga kematian.

Merujuk kepada perkara akidah, sumber akidah Islam hanya merujuk kepada dua perkara sahaja iaitu al-Quran dan al-sunnah (Baghawi, t.t). Terdapat banyak perkara yang berkait rapat dengan akidah orang Bajau sama ada perkara tersebut di dalam ruang lingkup perkara *ilahiyyat* (keimanan kepada Allah SWT), perkara *samiyyat* (perkhabaran-perkhabaran ghaib), dan sebagainya. Masyarakat Bajau amat percaya kepada kewujudan perkara-perkara ghaib. Ini terbukti seperti yang terdapat dalam kepercayaan tradisi Bajau yang mana ia banyak melibatkan kepercayaan kepada roh, keramat, ilmu sihir dan sebagainya. Ini bukanlah suatu perkara yang luar biasa kerana masyarakat Bajau sebelum menganut agama Islam merupakan penganut fahaman animisme.

Berkaitan dengan saki baki kepercayaan animisme masyarakat Bajau Semporna, kepercayaan dalam perkara *ilahiyyat* menjadi tidak murni dan utuh kerana bercampur baur dengan kepercayaan kuasa selain daripada Allah SWT seperti kepercayaan kepada benda-benda keramat, roh nenek moyang yang dianggap mampu memberi manfaat dan mudharat, barang-barang tertentu dianggap mampu memiliki barakah atau membawa tulah, dan sebagainya. Dalam perkara *ilahiyyat* ini, tidak terdapat manhaj *wasatiyyah* kerana perkara akidah bukanlah perkara yang boleh bertasamuh (berlapang dada) kerana ia melibatkan keimanan dan juga keesaan Allah SWT.

Manhaj *wasatiyyah* dalam perkara *samiyyat* atau *ghaibiyyat* sebagai misalnya, ia merujuk kepada manhaj pertengahan iaitu tidak melampau sehingga mencari dan membongkar hakikat sebenar perkara-perkara *samiyyat* tersebut serta tidak terlalu longgar sehingga menolak kewujudan perkara *samiyyat* secara total. Kedua-dua pendekatan yang melampau ini ditolak kerana ia mampu membawa kepada kerosakkan akidah. Tidak dinafikan kewujudan roh, semangat, keramat, ilmu sihir dan sebagainya mampu mempengaruhi kehidupan bersosial masyarakat Bajau. Namun sejauh mana ia mempengaruhi harus dinilai sebelum ia terus diamalkan. Hasil kajian pengkaji, pengkaji mendapati dalam isu kepercayaan tradisi Bajau, ia banyak bersangkutan paut dengan unsur-unsur khurafat dan juga syirik. Oleh yang demikian, dalam hal ini tidak wujud manhaj *wasatiyyah* kerana toleransi hanya berada dalam bidang fiqh bukannya yang berkaitan dengan akidah.

Sehubungan dengan itu, dalam perkara yang berhubung kait dengan adat masyarakat Bajau Semporna sama ada bermula daripada proses kehamilan-kelahiran hingga kematian, manhaj *wasatiyyah* dapat diaplikasikan. Hubungan timbal balik antara adat dan ibadat dalam masyarakat Bajau Semporna perlu dinilai dan diteliti agar membuktikan Islam itu meraikan adat bukannya agama

yang rigid menolak secara membuta tuli segala adat Bajau sebelum kedatangan Islam. Namun dalam hal ini, perkara yang perlu diteliti ialah unsur ibadah dalam adat Bajau, atau unsur adat dalam ibadah.

Salah satu bukti manhaj *wasatiyyah* dalam menangani fenomena sinkretisme adalah dalam adat kematian sebagai contohnya. Di dalam masyarakat Bajau, selepas mayat dikebumikan, masyarakat Bajau Semporna biasanya terus akan mengadakan kenduri untuk memperingati tarikh kematian si mati. Kenduri tersebut akan diadakan pada hari ketujuh, ke-20 (*bahangi dua mpu*), hari ke-40 (*bahangi empat mpu*) dan hari keseratus (*bahangi dahatus*) (Hajim Ispal, 2010). Bagi masyarakat Bajau sebelum kedatangan Islam, kenduri arwah biasanya diadakan untuk menjamu roh si mati yang menurut kepercayaan mereka pulang ke rumahnya pada hari-hari berkenaan. Dengan kedatangan Islam, kepercayaan ini ditolak dan sebagai gantinya ia ditukar kepada menjamu makanan kepada kaum keluarga, jiran tetangga, saudara mara dengan niat untuk bersedekah kepada si mati. Kenduri ini juga bercorak islamik apabila di dalam majlis tersebut diadakan bacaan surah yasin, zikir tahlil dan doa khusus pada si mati. Walau pun secara dasarnya, ibadah ini seakan-akan tokoh tambah daripada yang terdapat dalam al-Quran dan al-Sunnah, namun ia merupakan hasil daripada proses adat yang telah diislamisasikan. Walau pun pada asalnya adat kenduri arwah ini merupakan asal kepercayaan animisme, namun ia berjaya diislamisasikan. Di sinilah yang disebut dalam ilmu antropologi sebagai transformasi budaya. Sebab utama tujuan mengadakan kenduri arwah yang asalnya berkait rapat dengan fahaman animisme telah bertukar kepada konsep ibadah dengan matlamat supaya memberi manfaat kepada si mati.

Contoh lain dapat dilihat seperti yang terdapat dalam adat kehamilan-kelahiran. Dalam masyarakat Bajau, terdapat beberapa pantang larang berhubung ibu yang mengandung ketika dalam kandungan. Antaranya, ibu yang mengandung tidak boleh melihat mayat atau mengunjungi tempat berlakunya kematian, ibu yang hamil dan suaminya tidak boleh menyembelih atau mencederakan sebarang haiwan kerana dikhuatiri berlakunya kenan, ibu yang hamil dilarang berjalan malam kerana didakwa akan diekori iblis yang boleh mengancam nyawa si ibu dan kandungannya, ibu yang baru lepas melahirkan anak kena berpantang selama 44 hari dan sebagainya (Temu bual Puan Hj Naelah, Februari 2015).

Banyak pantang larang ini bersangkut paut dengan kepercayaan. Kesemua pantang larang ini sebenarnya telah lama wujud dalam masyarakat Bajau dan banyak dipengaruhi oleh fahaman animisme memandangkan orang Bajau sebelum ini penganut fahaman animisme. Dalam hal ini, manhaj *wasatiyyah* yang diaplikasikan adalah dengan melihat segala pantang larang yang boleh membawa kepada kebaikan dan membina akhlak peribadi yang baik tidak harus diketepikan malah wajar untuk diamalkan. Namun pantang larang yang berkaitan dengan kepercayaan kepada jin atau semangat harus ditolak dan diketepikan agar terhindar daripada perkara syirik mahu pun khurafat. Contohnya, amalan berpantang selama 44 hari sebenarnya ada kaitan dengan darah nifas. Lazimnya tempoh nifas adalah dalam 40 hingga 60 hari. Dalam tempoh nifas, adalah dilarang untuk bersetubuh atau beribadat. Dalam hal ini, pantang larang tersebut selari dengan kehendak syarak (Jawiah Dakir, 2010).

Hal yang sama turut berlaku dalam adat perkahwinan. Dalam perkahwinan masyarakat Bajau Semporna, banyak adat yang telah berlaku campur aduk antara adat tempatan dengan ajaran Islam atau pengaruh daripada fahaman animisme dan Hindu Buddha. Adat merisik, adat meminang dan adat bersanding kesemuanya mengalami fenomena sinkretisme. Adat bersanding sebagai contohnya merupakan adat yang berasal dari Hindu yang telah meresap ke dalam budaya Melayu mahu pun budaya Bajau. Hal ini bukanlah suatu yang luar biasa memandangkan pengaruh Hindu merupakan fahaman yang terawal selepas animisme yang datang ke Asia Tenggara dan bercampur dengan adat setempat (Ismail, 1991). Namun begitu, tidak semua pengaruh daripada bukan Islam itu harus ditinggalkan. Sama seperti adat-adat yang terdapat dalam masyarakat Bajau, manhaj *wasatiyyah* perlu diaplikasikan dengan penapisan yang rapi agar unsur sinkretisme di dalam adat tersebut selari dengan *'urf sahih* menurut perspektif Islam.

Kesimpulannya, dalam perkara yang bersangkut paut dengan adat masyarakat Bajau Semporna, manhaj *wasatiyyah* dalam hal ini ialah Islam tidak menolak segala tokoh tambah di dalam adat selagi mana tiada unsur khurafat, syirik mahu pun bid'ah yang tercela dalam sesuatu adat tersebut. Pengambilkiraan budaya tempatan Bajau yang baik walaupun ia merupakan saki baki animisme perlu dinilai dan diteliti semula agar penentapan hukum berlandaskan budaya masyarakat dapat diterima.

KESIMPULAN

Secara konsep dan teori, sinkretisme bukanlah suatu bentuk pemikiran yang membawa ideologi baru, tertentu dan khusus terhadap sesuatu aspek. Sebaliknya, ia merujuk kepada fenomena percampuran dan pembauran beberapa bentuk pemikiran atau falsafah atau agama yang bersifat tertentu.

Sinkretisme dalam adat resam Bajau secara mudahnya dapat difahami 'campur aduk' antara syariat Islam dan adat resam pra Islam Bajau. Pada hari ini, rata-ratanya adat yang diamalkan oleh orang Bajau banyak mengalami perubahan. Dari asalnya animisme atau Hindu-Buddha, ia mampu diserapkan unsur-unsur Islam agar tidak bertentangan dengan syariat Islam. Hakikatnya, asimilasi ajaran Islam dan adat resam Bajau tidak mengalami perubahan secara total.

Walaupun ajaran Islam tetap dijadikan sebagai tunjang asas dan panduan hidup, namun dalam penyelenggaraan sesuatu adat, terdapat unsur-unsur pra-Islam yang dipercayai mempengaruhi kehidupan orang Bajau. Justeru itu, fenomena sinkretisme dalam adat masyarakat Bajau sangat menarik untuk dikaji dan diselidiki kerana adakah fenomena ini membawa kepada fenomena sinkretisme positif yang Islam raikan dan haruskan kerana termasuk dalam '*urf sahih*' atau ia tergolong dalam sinkretisme negatif yang boleh disandarkan kepada '*urf fasid*' dalam hukum Islam. Manhaj *wasatiyyah* perlu diaplikasi dalam menangani fenomena sinkretisme dalam masyarakat Bajau agar metode golongan reformis yang menentang adat tradisi tanpa memberi ruang yang sewajarnya kepada adat tradisi untuk terus diamalkan. Sewajarnya sinkretisme ini perlu ditangani dengan metode *wasatiyyah* dengan memberi perspektif yang lain terhadap sinkretisme serta memberi cadangan alternatif bagaimana adat ini terus berlangsung dan selari dengan kehendak syarak.

Walaupun begitu, penerimaan sesuatu budaya secara membuta tuli tanpa melakukan analisis kritis bukanlah suatu tindakan yang bijak. Begitu juga sebaliknya. Penolakan bulat-bulat segala unsur asing tanpa pemeriksaan dan penelitian rapi hanya akan merugikan masyarakat jika terdapat nilai yang positif dan baik. Hal yang sama berlaku dalam fenomena sinkretisme dalam masyarakat Bajau Semporna. Penerimaan sesuatu perkara yang berhubung adat resam berlandaskan budaya ilmu dan syariat Islam adalah sangat penting. Seterusnya menjadi kewajaran kepada umat Islam khususnya masyarakat Bajau mengambil iktibar agar sinkretisme ini menjadi seperti pepatah "yang baik dijadikan teladan, yang buruk dijadikan sempadan" mengikut nilai-nilai baik dan buruk yang digariskan dalam syariat Islam.

BIBLIOGRAFI

- Abdul Rahman Hj Abdullah. (1989). *Islam Dalam Sejarah Asia Tenggara Tradisional*. Kuala Lumpur: Penerbitan Pena.
- Abdullah Muhammad b. Sa'd al-Khanin. (t.t). *Athar al-Fatwa fi Ta'kid Wasatiyyah al-Ummah*.
- Al-Hasan, Khalawi al-Mukhili. Al- Wasat wa Mazahir al-Wasatiyyah fi al-Quran al-Karim. *Majalah al-Jami'ah al-Islamiyyah Madinah al-Munawarah*, 140, 54-102.
- Cross, F.L. (1997). *The Oxford Dictionary of the Christian Church*. New York: Oxford Press.
- Eshah A. Wahab. (2012). Unsur-Unsur Agama, Ritual dan Sinkretisme Masyarakat Bajau Omadal. *International Seminar On Community Development*, 7-9 April 2012, Universiti Malaysia Terengganu.
- Hajim Ispal. (2010). Adat dan Ritual Kematian Suku Bajau Kaum Omadal dalam Saidatul Nornis Mahali (Eds.), *Adat Dan Ritual Kematian di Sabah*. Kota Kinabalu: Universiti Malaysia Sabah.
- Halina Sendera Mohd Yakin. (2007). Identiti Budaya Etnik Palau' di Semporna, Sabah: Konservasi, Adaptasi dan Transformasi Budaya. *Kertas Kadangkala*, Bil.7, Universiti Malaysia Sabah.
- Hasyim, Ahmad Umar. (1998). *Wasatiyyah al-Islam*. Kaherah: Dar al-Rasyad.
- Heddy Shri Ahimsa Putra. (1995). Islam Jawa dan Jawa Islam :Sinkretasi Agama di Jawa. *Makalah Seminar Tentang Kharisma Warisan Budaya Islam di Indonesia*. Jogjakarta: t.p.
- Ismail Hamid. (1991). *Masyarakat Dan Budaya Melayu*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- K.P Tabrett. (1999). The Founding of Semporna. *Sabah Society Journal* 16, 57-60.
- Mahmood Zuhdi Ab. Majid, Fiqh Malaysia Konsep dan Cabaran dalam Paizal Ismail & Ridzwan Ahmad (Eds.) *Fiqh Malaysia Ke Arah Pembinaan Fiqh Tempatan Yang Terkini*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya.
- Md Saffie Abd. Rahim, Wan Shawaluddin Wan Hassan Ramli Dollah, Ab. Nasir Roslan. (2012). Kegiatan Ekonomi dalam Md Saffie Abd Rahim (Eds.), *Bajau Pantai Timur*. Kuala Lumpur: Institut Terjemahan & Buku Malaysia.
- Mohd Yusof Jalil. (1979). *Sabah: Matinya Parti Berjaya*. Kuala Lumpur: Publisher.
- Mujamma' al-Lughah al-'Arabiyyah. (2004). *Mu'jam al-Wasit*. Kaherah: Maktabah al-Syuruq al-Duwaliyyah.
- Munawi, Muhammad Abd Rauf. (1990). *Al-Tawfiq 'ala Muhimmat I-Takrif, Mu'jam Lughawiy Musthalahiy*. Damsyik: Dar al-Fikr.
- Muhiddin Yusin. (1990). *Islam di Sabah*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka
- Muhsin Adekunle Balogun. (2011). *Syncretism Belief and Practices Among Muslims in Lagos State Nigeria; With Special Reference to the Yoruba Speaking People of Epe*. (Thesis Doctor of Philosophy, School of Philosophy, Theology and Religion, The University of Brimingham).

- Niels Mulder. (1999). *Agama, Hidup Sehari-hari dan Perubahan Budaya*. Jakarta: PT Gramedia Pustaka Utama.
- Rasyid Ridha. (2011). *Tafsir al-Manar*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Rosnah Ismail. (2001). *Interaksi Keluarga Bajau*. Kota Kinabalu: Universiti Malaysia Sabah.
- Saidatul Normis Mahali. (2012). *Bajau Pantai Barat*. Kuala Lumpur: Institut Terjemahan & Buku Malaysia.
- Syamsul Azizul Marinsah. (2013). *Amalan Tradisi dalam Masyarakat Bajau di Semporna Sabah: Analisis Dari Perspektif Hukum Islam*. (Disertasi Sarjana, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya).
- Syed Othman S. Omar. (1998). Kritikan Melayu: *Wacana Sastera Pidato Umum Karyawan Tamu dan Diskusi Novel "Suara Yang Hilang"*, Kuala Lumpur, 20 Jun 1998.
- Taburan Penduduk Mengikut Kawasan Pihak Berkuasa Tempatan dan Mukim. (2010). Jabatan Perangkaan Malaysia.
- Temubual dengan H Temu bual dengan Puan Hj. Naelah bt. Pandala, pada 6 Februari 2015 di Kg. Kabogan Semporna. Beliau merupakan orang tua-tua Bajau dari suku kaum Bajau Omodal.
- Wahbah zuhayli. (2011). *Tafsir al-Munir*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Wan Hashim Wan Teh dan Ismail Hamid. (1998). *Nilai Budaya Masyarakat Desa: Kajian Etnografi di Wang Kelian Perlis*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- William L. Reese, *Dictionary of Philosophy and Religion* (New Jersey: Humanities Press Inc, 1980), 564.
- Yap Beng Liang. (1993). *Orang Bajau Pulau Omodal Aspek-aspek Budaya*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.