

Analisis Pengaruh Politik Islam Terhadap Pembaharuan Hukum Pada Zaman Khalifah Umar Ibn al-Khattab

Shukeri Mohamad*
Mohamad Azrien Mohamed Adnan**
Zamri Ghazali***

Abstrak

Sejarah perkembangan politik Islam yang bermula pada zaman Rasulullah SAW telah melakukan lonjakan yang sangat hebat pada zaman Khulafa al-Rasyidin, terutamanya ketika Sayyidina Umar memegang jawatan khalifah. Di antara lonjakan yang menarik ialah pembaharuan hukum dan undang-undang yang telah dicetuskan melalui sistem politik Islam yang melibatkan sektor ibadat, muamalat, kekeluargaan, pentadbiran dan sebagainya. Ia sekaligus meningkatkan kekuatan ummah dan negara. Persoalan ini sangat menarik untuk dibincangkan di dalam kertas kerja ini bagi mengetahui bagaimana hubungan antara polisi kerajaan dengan pembaharuan hukum dan undang-undang, serta bagaimana proses yang dijalankan bagi menguruskan pembaharuan tersebut. Dengan ini diharapkan perbincangan ini dapat menonjolkan dinamisme sistem politik Islam dalam pembangunan hukum dan kesejahteraan ummah.

Abstract

The history of Islamic political development which began in the Prophet's age had great activities in the days of Khulafa al-Rasyidin, especially in the age of Caliph of Umar. One of the interesting activities is the reformation of the rules and laws that have been blazed by Islamic politic system involving the worship, jurisprudence, families, administration and so on. It would raise the strength of community and country. This question is very interesting to be discussed in this paper to find out the relationship between government policy and the reformation of rules and laws, and how the process for dealing

* Shukeri Mohamad, PhD, Profesor Madya di Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya Nilam Puri

** Mohamad Azrien Mohamed Adnan, MEd, Guru Bahasa Kanan di Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya Nilam Puri

*** Zamri Ghazali, Guru Bahasa di Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya Nilam Puri

with these reforms. It is hoped that this discussion will highlight the dynamism of the Islamic political system in the development of law and the wellbeing of the community.

PENGENALAN

Persoalan politik Islam sebagai agen perubahan merupakan satu isu menarik dan sentiasa segar. Ia dibincangkan dalam penulisan dan forum-forum kerana jangkauan politik Islam bukan setakat menyentuh alam zahir, tetapi melangkaui nilai-nilai abstrak yang sangat mendalam seperti keberkatan, kedamaian, rahmat dan sebagainya. Pernah dirwayatkan bahawa apabila Umar Abdul Aziz dilantik menjadi Khalifah dan beliau menegakkan keadilan sepenuhnya, maka serigala/anjing tidak menyerang kambing-kambing yang dipelihara oleh penternak-penternak, malah digambarkan dalam riwayat tersebut bagaimana serigala hidup berkeliaran bersama biri-biri dan kambing, iaitu suatu suasana yang menghairankan masyarakat. Maka tahulah mereka bahawa seorang khalifah yang adil sedang memimpin negara.¹

Bagi politik sekular, apa yang mereka telah capai memang dilihat hebat dari segi fizikal, namun begitu biasanya ia menjadi penyebab kepada keruntuhan nilai manusiawi, kerana mengabaikan unsur dan elemen adab, akhlak dan nilai-nilai yang baik-baik, terutamanya apabila ia bertembung dengan kepentingan golongan penguasa yang rakus dan zalim. Dalam konteks politik Islam, perbincangan selalu dimulakan dengan siasah/politik yang dibawa oleh Rasulullah SAW di Madinah dan Mekah. Ternyata politik Nabi SAW telah menjadi agen perubahan yang sangat luar biasa dan dikagumi dalam membentuk nilai hidup mulia dan tamaddun yang unggul sebagaimana yang diakui oleh sarjan Islam dan Barat. Apabila kepimpinan Negara Islam itu diterajui oleh Khalifah Rasyidin, peranannya semakin jelas. Melalui kertas ini satu penelitian akan dibuat ke atas penghayatan politik Islam pada zaman khalifah Umar ibn al-Khattab dan pengaruhnya terhadap perkembangan hukum Islam dalam berbagai bidang kehidupan, memandangkan pada era beliau terdapat satu senarai rekod pembaharuan hukum yang sangat banyak dan menarik.

KONSEP POLITIK ISLAM SECARA RINGKAS

Konsep politik dalam tamaddun Islam merujuk kepada sistem yang digunakan untuk mengendalikan kerajaan atau negara. Ia berpaksikan dasar-dasar yang digariskan oleh al-Quran dan al-Sunnah. Di antara dasar atau prinsip utamanya ialah prinsip keadilan, prinsip syura, prinsip ketuanan

¹ Lihat al-Sayuti (t.t), *Tarikh al-Khulafa'*, Beirut: Dar al-Fikr, h. 216 dan seterusnya.

Syariah dan lain-lain lagi. Orang yang mula-mula menggarapkan pelaksanaan sistem pemerintahan tersebut ialah Nabi Muhammad SAW. Sistem tersebut telah diteruskan pelaksanaannya oleh para khalifah selepas Rasulullah SAW dengan berbagai bentuk dan gaya.

Segala aktiviti kerajaan tersebut telah ditulis dan dibahaskan oleh para ulama dan sarjana Islam mengikut kecenderungan masing-masing, termasuk juga yang memberikan komentar, keritikan dan juga cadangan. Dari situ munculnya beberapa istilah ilmiah yang berkait dengan sistem pemerintahan Islam seperti falsafah politik Islam, pemikiran politik Islam, teori politik Islam, sistem politik Islam, siasah syar'iyah dan sebagainya. Istilah-istilah tersebut akhirnya membentuk konsep pengajian politik Islam yang lebih luas.² Namun begitu kita boleh melihat perkembangan istilah tersebut dalam dua dimensi berikut:

Pertama: Pemikiran dan Teori

la membicarakan aspek falsafah, pemikiran dan teori-teori yang berkaitan dengan pemerintahan Islam, antaranya:

i. Pemikiran Politik Islam³

la bermaksud apa saja tanggapan yang ada dalam fikiran seseorang sarjana dan tafsiran-tafsirannya terhadap sesuatu yang berlaku dalam sistem politik atau apa yang sepatutnya berlaku dalam sistem tersebut. Ia juga menyentuh aspek pegangan politik seperti prinsip kebebasan, keadilan dan sebagainya.

ii. Teori Politik Islam⁴

la bermaksud rumusan pemikiran yang mendalam dan komprehensif tentang pengalaman politik Islam/pemerintahan Islam atau realiti politik semasa, bersandarkan panduan wahyu atau prinsip /dasar Islam. Walaupun rumusan/gagasan tersebut dicetus dan dilahirkan oleh para sarjana dengan melihat kepada suasana persekitaran semasa yang

² Nizam Mahmood Barakat (1985), *Muqaddimah fi al-Fikr al-Siyasi*, Riyadh; Dar Alam al-Kutub, h.16, lihat juga al-Rais, Dhiya' al-Din(1976), *al-Nazariyyat al-Siyasiyyah al-Islamiyyah*, Kaherah; Dar al-Turath, h.15

³ Ada juga yang menjadikan Pemikiran Politik sebagai kerangka induk pengajian politik kerana katanya pengajian itu biasanya bermula dari hal-hal berkaitan dengan pemikiran. Dengan itu mereka membahagikan pengajian pemikiran politik ini kepada dua cabang iaitu: Pertama: Sejarah Pemikiran Politik dan Kedua: Teori Politik.

⁴ Ada yang menambah satu bidang lagi iaitu Falsafah Politik Islam dengan maksud gagasan pemikiran Politik yang bertunjangkan kepercayaan (aqidah Islamiyyah) dan matlamat yang ideal bagi sebuah negara.

melengkongi kehidupan politik (prinsip/dasar dan sebagainya) dengan tujuan untuk menjayakan sesuatu idealisme yang digariskan, namun begitu perkara yang pokok ialah menghasilkan berbagai kesimpulan dan teori yang berwibawa untuk diketengahkan.

Secara ringkas teori politik Islam merupakan hasil pemikiran yang jitu yang berasas kepada sumber wahyu, serta pengalaman negara Islam melaksanakan dasar politik Islam atau pengalaman menjalankan pendekatan tertentu atau pengalaman daripada peristiwa penting serta analisa terhadap perjalanan politik yang dibuat oleh para ulama dan sarjana. Ia juga meliputi cadangan yang dikemukakan untuk menjawab persoalan yang berlaku.

Kedua: Sistem dan Pelaksanaannya

Ia membicarakan tentang sistem politik Islam, institusi politik, metode perlaksanaannya dan dasar luar negara. Disamping itu bahagian kedua ini juga membicarakan tentang parti politik dan pertubuhan bukan politik dan aspek-aspek teknikal.

i. Sistem Politik Islam:

Ia bermaksud himpunan prinsip, peraturan, kaedah, cara-cara dan garis panduan yang menjadi landasan kepada para pemimpin/kerajaan menjalankan segala urusan pemerintahan negara, seperti sistem pemilihan khalifah/pemimpin, bidang tugas kementerian dan kabinet (institusi politik), dasar luar negara dan lain-lain lagi. Dengan sistem politik itu kerajaan dapat menentukan hala tuju negara dan masyarakat ke arah kemajuan dan kejayaan yang sebenar, sebagaimana yang dikehendaki oleh Islam.

ii. Siyasah Syar'iyah:

Ia bermaksud metode kerajaan/pemimpin dalam menjalankan sistem pentadbiran awam negara Islam supaya menepati kehendak Islam dan dapat memenuhi kepentingan rakyat, seperti polisi pentadbiran, polisi kewangan, polisi pembangunan, polisi pendidikan, polisi wanita, polisi belia, polisi kebudayaan dan kesenian dan sebagainya.

Namun begitu kebanyakan sarjana Islam menggunakan istilah siyasah syar'iyah dengan maksud sistem politik Islam itu sendiri

Konsep politik Islam yang dimaksudkan dalam kertas kerja ini ialah sistem pemerintahan Islam yang dikenali sebagai sistem politik Islam atau siyasah syar'iyah. Dengan itu perbincangan dalam kertas ini ingin melihat bagaimana peranan sistem politik Islam atau sistem pemerintahan Islam dalam membangunkan hukum Islam dan menjamin kestabilan negara dan ummah. Apabila kita membicarakan tentang sistem pemerintahan Islam

dan peranannya, maka ia sudah tentu menyentuh persoalan kepemimpinan negara iaitu kepemimpinan Khalifah Umar al-Khattab dan juga kaedah-kaedah yang digunakan dalam pengurusan pentadbiran dan masyarakat yang disebut sebagai siasah syar'iyah, Dari situ kita akan mengetahui peranan sebenar politik Islam dalam pembaharuan hukum yang termasuk dalam salah satu elemen penting dalam konsep tamaddun Islam.

KEPIMPINAN UMAR AL-KHATTAB

Umar Ibn al-Khattab dikenali dengan gelaran al-Faroq iaitu gelaran yang diberikan oleh Rasulullah SAW kerana kehebatan Umar dalam memperjuangkan Islam. Agama Islam menjadi semakin kuat dengan Islamnya Umar. Beliau diberikan oleh Allah Taala mempunyai pandangan yang sangat tajam terhadap sesuatu perkara sehingga dapat menyatakan kebenaran dengan berani dan menolak kebatilan dengan tegas. Mengikuti satu riwayat Rasulullah SAW menggelarkannya dengan al-Faroq apabila beliau menonjolkan diri di Masjid al-Haram dengan Hamzah bersama beberapa orang Islam yang lain, lalu orang-orang Quraisy terkejut besar dan menunjukkan rasa gerun kepadanya, lalu dari situ Rasulullah SAW menggelarkannya dengan al-Faroq yang membawa maksud berani menzahirkan Islamnya dan membezakan di antara kebenaran dengan kebatilan.⁵ Nama beliau ialah Umar Ibn al-Khattab Ibn Nufail Ibn `Adiy Ibn Abd al-Uzza Ibn Riyah.

Kehidupan Umar sebenarnya dipenuhi dengan berbagai misteri kehebatan bermula dengan peristiwa beliau masuk Islam yang hampir mengorbankan adik beliau sendiri kerana terlalu marah dengan sebab adiknya Fatimah memeluk Islam bersama suaminya. Pada mulanya beliau menghunuskan pedang untuk membunuh Rasulullah SAW, namun setelah diberitahu tentang adiknya sendiri, lalu beliau datang ke rumah adiknya sehingga akhirnya dengan pertunjuk Allah Taala beliau memeluk Islam.⁶

Sebelum menjadi Khalifah, beliau telah melakukan beberapa ijtihad yang sangat hebat dalam menjaga kestabilan Islam dan negara, antaranya:

- i. Ijtihad beliau kepada Rasulullah SAW dalam masalah tawanan perang Badr supaya dibunuh lantaran kejahatan mereka yang besar terhadap Islam dan pengikutnya. Tetapi Rasulullah SAW menerima pandangan Abu Bakr. Namun begitu pandangan beliau telah diperakukan oleh Allah Taala selepas itu melalui firmanNya dalam Surah al-Anfal, ayat 67-68.⁷
- ii. Ijtihad beliau kepada Khalifah Abu Bakr supaya mengumpulkan al-Quran dalam satu mashaf apabila ramai Huffaz al-Quran mati syahid dalam peperangan menentang golongan murtad.⁸ Tujuan beliau ialah

⁵ Al-Sayuti(t.t), *op.cit*, h. 107 dan seterusnya

⁶ *Ibid*, h. 102-108

⁷ Al-Syawkani (1991), *Fath al-Qadir*, Beirut; Dar al-Khair, Juz 2 h. 372-374.

⁸ Ibn Hajar (1987), *Fath al-Bari*, Kaherah; Dar al-Rayyan, juz 4, h. 294

supaya tidak berlaku sesuatu yang tidak diinginkan kepada al-Quran yang menjadi perlembagaan Islam. Pandangan beliau tersebut telah kekal kebajikannya sehingga sekarang.

- iii. Ijtihad beliau setelah menjadi khalifah dalam masalah solat tarawih berjamaah. Beliau telah mengarahkan supaya umat Islam melakukannya secara berjamaah dengan dipimpin oleh seorang imam yang terbaik⁹ sedangkan sebelum itu tarawih dilaksanakan dalam banyak kumpulan dalam masjid. Akhirnya pandangan beliau menjadi amalan sehingga sekarang.

Inilah gambaran kehebatan dan ketinggian ilmu dan ijtihad Umar, di mana ia telah memberikan keyakinan yang mendalam kepada Abu Bakar untuk mencadangkan Umar kepada ahli Syura sebagai pengganti beliau. Cadangan beliau telah dipersetujui oleh tokoh-tokoh sahabat sebulat suara.¹⁰

Setelah memegang jawatan Khalifah, beliau telah meneruskan pelaksanaan politik Islam yang berbandukan kepada al-Quran dan al-Sunnah dan ijtihad. Melalui prinsip-prinsip politik Islam yang beliau junjung, maka pemerintahan beliau telah berjaya menegakkan keadilan yang sangat nyata, di mana beliau sendiri menjadi hamba kepada rakyat jelata dengan menjaga kebajikan dan hak mereka melalui khidmatnya siang dan malam, samada di pejabat kerajaan atau di luar pejabat, menjaga kedudukan dan kemuliaan Islam melalui jihad yang berterusan menentang kerajaan kafir dan menyebarkan dakwah Islam. Beliau tidak sekali-kali menggunakan kedudukannya yang tinggi dalam kerajaan itu untuk menjadi pemimpin yang sombong dan rakus kepada rakyat, tidak pula menjadi orang yang ganas dan zalim kepada musuh, tidak sekali-kali mengaut keuntungan peribadi untuk menjadi pemimpin yang terkaya hartanya. Inilah Khalifah Umar al-Khatib yang telah diasuh dan ditarbiah oleh Rasulullah SAW. Beliau sangat terkenal dengan amalan kerohanian yang sangat tinggi dan sangat hampir kepada Allah Taala sehingga syaitan tidak berani berdepan dengan beliau, malah tidak berani melalui jalan yang dilalui oleh Umar.¹¹ Sebab itu tidak hairanlah beliau dengan dasar Islam yang kuat dalam sistem pemerintahannya, beliau telah mencipta satu rekod pembaharuan hukum yang sangat hebat yang menjamin hak dan kebajikan rakyat serta menjaga seluruh kepentingan Islam seperti yang akan dipaparkan dalam tajuk di bawah.

REKOD-REKOD PEMBANGUNAN HUKUM DALAM PENTADBIRAN UMAR

⁹ Ibn Qudamah(1985), *al-Mughni*, Beirut; Dar al-Fikr, juz 1, h. 455-456

¹⁰ Al-Sayuti, op.cit, hal. 122

¹¹ Al-Bukhari(1987), *Sahih al-Bukhari bi syarh Fath al-Bari*, Kaherah; Dar al-Rayyan, juz 7, h. 51

Sebenarnya terlalu banyak pembaharuan hukum yang telah dibuat oleh Khalifah Umar selama pemerintahannya, namun dalam kertas ini, akan dipilih sebahagian sahaja daripada rekod tersebut yang dapat menggambarkan bagaimana peranan politik Islam sendiri terhadap kedudukan hukum Islam. Di antara yang menarik ialah:

1. Umar melakukan rondaan pada waktu malam untuk melihat dengan lebih dekat permasalahan rakyat dan mengetahui ragam kehidupan mereka. Kitab sejarah telah menyebut berbagai kisah menarik yang berlaku semasa sesi-sesi rondaan malam yang dilakukan oleh Khalifah Umar, seperti:
 - a. Kisah anak perempuan penjual susu (Bani Hilal) yang amanah sehingga membawa kepada perkahwinan anak beliau Asim dengan gadis mulia tersebut.¹²
 - b. Kisah Umar mendengar seorang perempuan sedang bersyair merintih kerana merindui suaminya yang keluar berjihad. Wanita tersebut mengungkapkan bahawa jika tidak kerana takutkan balasan Allah nescaya dia melakukan perbuatan terkutuk. Lalu Umar mengarahkan supaya tentera Islam yang berada diperbatasan tidak boleh melebihi empat bulan, mereka perlu dihantar pulang kepada isteri dan keluarganya.¹³
 - c. Kisah wanita madinah yang terpicik dengan kesegakan Nasr Ibn Hajjaj sehingga menjadi bualan dan kegilaan mereka, lalu Umar menghantarnya ke kem tentera supaya tidak lagi menggoda perasaan wanita dengan kecantikannya, malah Umar ingin beliau mendapat pengalaman bersama tentera Islam di Basrah. Sebenarnya kecantikan adalah anugerah Allah dan pemuda tersebut tidak pula melakukan kesalahan, namun menjaga kepentingan ramai adalah tanggungjawab kerajaan, maka Umar menjalankan tanggungjawabnya kerana tujuan itu¹⁴
 - d. Ketika berada bersama dengan Abdul Rahman Ibn Auf menjaga kumpulan peniaga yang singgah bermalam di satu musolla, Umar mendengar kanak-kanak menangis. Umar menegur ibunya beberapa kali supaya melayani anak itu dengan baik. Akhirnya si ibu berkata aku tidak beri makanan kepadanya kerana Umar hanya berikan keperluan kepada anak yang sudah tidak menyusu lagi, lalu Umar marah kerana anaknya itu masih kecil. Dengan itu, selepas solat Subuh keesokan harinya, Umar telah

¹² Lihat Abdullah Ibn Abdul Hakam (t.t), *al-Khalifah al-Adil Umar Ibn Abdul Aziz*, tahqiq; Ahmad Ubaid, Kaherah; Dar al-Fadhilah, h. 28-30

¹³ Al-Sayuti, *op.cit*, h. 130 dan seterusnya

¹⁴ Ibn Taymiyyah (1998), *al-Siyasah al-Syar'iyah*, Beirut; Dar Afaq al-Jadidah, h. 121

mengisytiharkan pemberian(elaun) tertentu juga kepada setiap anak yang baru lahir daripada perbendaharaan Negara.¹⁵

2. Umar Menganjurkan Persidangan Tahunan Bagi Gabenor dan pemimpin wilayah pada Musim Haji. Umar mengambil kesempatan yang sangat penting dalam Islam itu dengan memanggil semua ketua-ketua wilayah untuk bermesyuarat dan mengadakan perbincangan tahunan dengan kewujudan orang Islam yang ramai. Beliau sendiri memberikan ucapan menjelaskan sebab perlantikan para pemimpin tersebut dan tugas yang mesti mereka lakukan terhadap rakyat mereka seperti mengajar Islam kepada rakyat dengan sempurna, menjalankan undang-undang dengan adil, menjaga hak orang ramai tanpa menzalimi orang lain. Kemudian beliau meminta rakyat menyatakan tuntutan, aduan, cadangan dan sebagainya secara terus kepada khalifah di hadapan para Gabenor dan pemimpin wilayah.¹⁶
3. Umar menggunakan rotan kecil untuk membetulkan kesalahan orang ramai ketika beliau keluar membuat rondaan di jalan-jalan dan pasar. Ia menimbulkan rasa gerun orang ramai kerana ketegasannya, seolah-olah seorang bapa sedang mengajar atau menegur anak-anaknya. Itulah pendekatan Umar sebagai pemimpin politik Islam yang sangat terkenal di kalangan para sahabat kerana tindakannya itu.¹⁷
4. Umar telah mengarahkan solat Tarawih di lakukan secara jamaah dengan di pimpin oleh seorang imam yang terbaik, iaitu Ubai Ibn Kaab. Apa yang menarik ialah setelah ia menjadi ikutan dan amalan para sahabat ketika itu, maka Umar berkata inilah satu perkara bid`ah yang terbaik,¹⁸ kerana beliau sedar amalan itu tidak disuruh oleh Rasulullah SAW. Jadi mungkin akan timbul pandangan yang mengatakan Umar mereka-reka satu ibadat yang baru, sedangkan ijtihad beliau itu berpandukan kepada semangat dan roh Syariah. Oleh itu bagi menghilangkan keraguan dan kesangsian masyarakat Islam, maka Umar mengakui bahawa perkara itu adalah satu bid`ah, namun ia dikira terbaik kerana dapat mendokong kehendak Syariah itu sendiri iaitu menghidupkan amalan berjamaah dan juga disiplin yang tinggi dalam amalan, termasuk juga konsep kesatuan umat.

¹⁵ Ibn Kathir(t.t), *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Beirut; Dar al-Kutub al-Ilmiah, juz. 7, h. 140

¹⁶ Ibn Taymiyyah (1998), *op.cit*, h. 129

¹⁷ Ibn Kathir, *op.cit*, juz 7, h. 138.

¹⁸ Lihat Ibn Hajar (1987) *op.cit*, juz 4, h. 294

5. Umar telah menyatukan orang ramai dengan empat takbir dalam solat jenazah apabila mereka berbeza-beza dalam solat mereka disebabkan terdapat amalan Rasulullah SAW sendiri yang melakukan takbir empat kali, ada kalanya lima dan juga enam. Maka Umar berbincang dengan para sahabat dan menetapkan empat takbir berdasarkan cara solat jenazah yang terakhir dilakukan Rasulullah SAW¹⁹
6. Umar telah memberhentikan pemberian zakat kepada golongan *al-muallafah qulubuhum*, kerana menganggap tujuan hukum tersebut dilaksanakan oleh Rasulullah SAW telah tidak lagi wujud pada zaman beliau. Dahulunya Islam masih lemah dan memerlukan sokongan kumpulan tersebut, namun pada zamannya, Umar berkata Islam sudah mulia dan tidak lagi perlukan golongan seperti itu. Maka beliau memberhentikan pemberian zakat kepada kumpulan tersebut²⁰
7. Umar mengarahkan supaya hadiah-hadiah diberikan kepada orang yang menghafaz al-Quran. Ini tidak lain melainkan untuk mengagungkan kedudukan al-Quran dan para pendokongnya, malah dapat meningkatkan golongan yang menghafaz al-Quran. Malah Umar memberikan bantuan kewangan kepada orang yang mempelajari al-Quran²¹
8. Umar telah mencipta rekod hukum yang hebat walaupun di saat genting menahan kesakitan ditikam. Ketika sedang bergelut dengan maut yang semakin hampir beliau telah menetapkan kaedah syura untuk memilih khalifah baru menggantikan beliau yang tidak ada harapan untuk sembuh kerana luka yang dialami adalah serius dengan bisa racun yang digunakan telah merebak kebahagian jantung dan hati beliau. Lalu beliau memerintahkan supaya enam orang sahabat utama menjalankan syura dengan beberapa peraturan yang mesti diikuti seperti mesyuarat tidak boleh lebih daripada tiga hari, kalau undiannya sama, maka hendaklah menerimapakai pandangan Abdullah Ibn Umar, kalau tidak setuju ikutlah pendapat yang disokong oleh Abdul Rahman Ibn Auf, Malah Umar mengarahkan Abu Talhah dan al-Miqdad Ibn al-Aswad memimpin 50 orang pengawal/askar untuk menjaga keselamatan mesyuarat. Enam tokoh sahabat tersebut ialah: Ali Ibn Abi Talib, Uthman Ibn Affan, Abdul Rahman Ibn Auf,

¹⁹ *Ibid*, juz 3, h. 240-241

²⁰ Lihat al-Nawawi (t.t), *al-Majmu`*, Beirut; Dar al-Fikr, juz. 6. h. 197

²¹ Abu Ubaid, (1988), *al-Amwal*, Beirut; Dar al-Fikr, h. 333

Saad Ibn Abi Waqqas, al-Zubair Ibn al-Awwam dan Talhah Ibn Ubaidillah.²²

9. Umar menetapkan hukum jatuh talak tiga apabila seorang suami melafazkan talak tiga sekali gus dalam satu majlis, berbeza dengan apa yang diamalkan pada era Khalifah Abu Bakar dan apa yang di amalkan oleh Rasulullah SAW.²³ Tindakan ini diambil bertujuan untuk menghalang sikap negatif masyarakat yang sudah mula merasa mewah pada zaman itu dan mempersendakan urusan talak, malah ada yang meminum arak dan melakukan perkara yang haram. Sebagai langkah menyelesaikan fenomena baru itu, ada kala Umar memukul orang yang datang kerana melafazkan talak tiga dan beliau melaksanakan keputusan talak tiga ke atas pasangan tersebut.
10. Umar telah memisahkan pasangan yang berkahwin semasa dalam iddah dan mengenakan hukuman dera. Oleh kerana kes seperti ini tidak pernah berlaku sebelum itu, maka Umar telah mengambil tindakan tersebut tanpa mengenakan hukuman hudud zina kerana mungkin pasangan tersebut tidak mengetahui hukum haram. Setelah itu, wanita tersebut perlu menghabiskan baki idah bagi suami terdahulu jika tidak berlaku jimak dalam perkahwinannya semasa dalam idah itu. Jika berlaku jimak, maka dia perlu menghadapi dua idah berturut-turut iaitu baki idah suami terdahulu dan idah bagi suami yang baru tersebut.²⁴
11. Umar mewajibkan suami memberikan nafkah dan menyediakan tempat tinggal kepada isteri yang dicerai kekal (ba'in) semasa dalam iddah, berbeza dengan amalan sebelum itu, kerana beliau merujuk dan mentafsirkan kehendak umum ayat al-Quran dalam surah al-Talak ayat 6.²⁵
12. Umar memerintahkan supaya sahabat menceraikan isteri dari kalangan kitabiyyah dan mengharamkan terus amalan tersebut selepas itu, sedangkan perkara itu diharuskan sebelumnya. Tindakan beliau ini mempunyai kepentingan politik umat Islam bagi mengelakkan anasir yang tidak baik meresap masuk ke dalam rumah tangga orang Islam kerana situasi masyarakat semakin berubah dan sukar dikawal, terutamanya golongan kitabiyyat itu yang rosak akhlak dan sebagainya. Di antara sahabat yang terlibat dengan

²² Al-Sayuti(t.t), *op.cit*, h. 125-127

²³ Muslim (t.t), *Syarah Muslim*, Beirut; Dar al-Kutub al-Ilmiah, juz 10, h. 70-72

²⁴ Malik (1989), *al-Muwatta'*, Bieurt; Dar al-Fikr, h. 339

²⁵ Al-Syawkani (t.t), *Nail al-Awtar*, Beirut: Dar al-Khair, juz 7, h. 106

arahan itu ialah Huzaifah²⁶. Umar menegaskan bukan kerana hukumnya haram, tetapi kerana alasan keselamatan dan bimbang takut terabai para muslimat pada masa akan datang.

13. Umar menolak pengakuan perempuan bahawa dia menyusukan kedua-dua pasangan yang baru berkahwin kecuali dia dapat memberikan bukti, kerana kes itu berlaku di Iraq semasa al-Mughirah Ibn Syu`bah menjadi Gagenor, Umar bimbang dengan kelemahan akhlak umat Islam yang mula berlaku menyebabkan ada manusia yang jahat menggunakan cara itu untuk merosakkan kebahagiaan rumahtangga orang kerana dengki dan sebagainya.²⁷
14. Umar memutuskan satu kes perempuan yang kehilangan suami tanpa dapat dikesan. Dia perlu menunggu selama empat tahun, kemudian beridiah selama empat bulan sepuluh hari. Selepas itu melapurkannya kepada kadi dan dia dapat berkahwin. Menurut kisah tersebut, selepas empat tahun, maka dia datang kepada wali si hilang untuk mendapatkan lafaz cerai. Dia pun beridiah empat bulan sepuluh hari dan berkahwin selepas itu. Beberapa ketika selepas itu, muncullah suaminya yang pertama kerana dikembalikan oleh jin ke Madinah. Apabila mengetahui keadaan isterinya yang telah berkahwin lain mengikut peraturan Umar, lalu dia datang kepada Umar menuntut haknya. Umar sangat terkejut. Akhirnya dia memberikan orang itu dua pilihan, samada kembali kepada isterinya atau mendapatkan nilai maskahwinnya dulu. Lalu lelaki itu memilih sodaq/nilai maskahwin dan berkata aku tidak berhajat lagi kepada isteriku kerana dia telah mengandung dengan suaminya yang baru. Maka Umar pun membayarliah kepadanya jumlah maskahwin.²⁸
15. Umar memberikan tempuh setahun kepada suami yang tidak mampu melakukan jimak dengan isteri, untuk berubat. Tempuh setahun itu bermula dari tarikh isteri membuat aduan ke mahkamah. Jika tidak sembuh, isteri diberikan dua pilihan, samada kekal dengan suaminya atau berpisah.²⁹ Bagi mengetahui kaedah-kaedah yang digunakan untuk menentukan masalah lemah tenaga batin suami apabila isteri membuat aduan di mahkamah, boleh rujuk pandangan mereka dalam kitab-kitab fiqh.

²⁶ Lihat al-Baihaqi(1992), *al-Sunan al-Kubra*, Beirut: Dar al-Makrifah, juz 7, h.172

²⁷ Ibn Qayyim al-Jauziyyah (1995), *al-Turuq al-Hukmiyyah*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiah, h. 120

²⁸ Ibn Qudamah, op.cit, juz 8, h. 108

²⁹ Ibid, juz 7, h. 152

16. Umar adalah orang yang pertama menggunakan gelaran Amir al-Mukminin³⁰
17. Umar menetapkan kadar jizyah yang berbeza-beza mengikut taraf hidup penduduk bukan Islam, iaitu golongan kaya sebanyak empat puluh lapan dirham, golongan sederhana sebanyak dua puluh empat dirham, dan golongan miskin sebanyak dua belas dirham setahun. Kadarnya berbeza-beza pula di antara satu negeri dengan yang lain³¹
18. Umar menggugurkan jizyah daripada penduduk bukan Islam yang fakir dan miskin serta yang tidak mampu atau lemah.³²
19. Umar mengeluarkan golongan nasrani dari semenanjung Arab kerana mereka melanggar perjanjian dan tidak mahu mereka mengganggu kestabilan Islam. Namun pengusiran itu dilakukan secara baik dengan menanggung segala perbelanjaan dan menjamin harta mereka.³³
20. Umar menyediakan bantuan khas daripada kewangan negara kepada penduduk bukan Islam yang tidak mampu bekerja dan memerlukan bantuan.³⁴
21. Umar menetapkan tempoh tiga hari sahaja kepada orang bukan Islam berada di Madinah³⁵
22. Umar menetapkan tempoh tentera berada diperbatasan/misi ketenteraan hanya selama empat bulan sahaja, bagi menjaga kepentingan rumahtangga terutama pihak isteri yang memerlukan belaian suami.³⁶
23. Umar tidak melaksanakan hukuman hudud semasa dalam peperangan.dengan tujuan untuk mengelak daripada timbul perkara yang membahayakan kedudukan tentera Islam memandangkan ramai yang masih baru dengan Islam, mungkin akan berlaku pengkhianatan dan berpaling tadah. Umar mengarahkan hukuman dijalankan selepas selesai peperangan.³⁷

³⁰ Al-Sayuti, *op.cit*, h. 118

³¹ Abu Ubaid (1988), *op.cit*, h. 50

³² Ibn Qayyim al-Jauziyyah(1961), *Ahkam Ahli al-Zimmah*, Beirut: Dar al-Ilm li al-Malayin, juz 1, h. 38-48

³³ Ibid, Juz 1, h. 175 dan seterusnya.

³⁴ Abu Ubaid (1988), *op.cit*, h. 58

³⁵ Al-Baihaqi (1992), *op.cit*, juz 9, h. 209

³⁶ Lihat al-Sayuti (t.t), *op.cit*, h. 130-133

³⁷ Al-Baihaqi(1992), *op.cit*, juz 9, h. 104-105

24. Umar adalah orang mula-mula menubuhkan perbendaharaan Negara (Baitulmal) bagi mengumpulkan harta negara untuk tujuan pembangunan dan sebagainya.³⁸
25. Umar menjatuhkan hukuman bunuh ke atas semua penjenayah yang berpakat melakukan satu pembunuhan, sedangkan konsep asal qisas ialah satu nyawa dibalas dengan satu nyawa, tetapi bagi mengelakkan daripada tipu helah jenayah terlepas dari hukuman, maka Umar mengambil tindakan yang tegas. Kalau tidak, orang akan berani melakukan pembunuhan secara berpakat bagi mengelakkan hukuman bunuh.³⁹
26. Umar tidak mengenakan hukuman ke atas kes bunuh yang bertujuan mempertahankan kehormatan diri dari ancaman dan simati pula dikira mati sia-sia tanpa pembelaan⁴⁰
27. Umar tidak melaksanakan hukuman potong tangan ke atas pencuri unta pada tahun kemarau dan kelaparan, kerana situasi yang sangat kritikal dengan kekurangan makanan, kelaparan dan sebagainya. Dalam kes tersebut pencuri mengaku mencuri, lalu Umar mengenakan denda dengan membayar harga unta secara berganda.⁴¹
28. Umar mengenakan hukuman rotan sebanyak lapan puluh sebat ke atas peminum arak, memandangkan bertambahnya kes minum arak disebabkan kehidupan semakin mewah dan ramai penganut Islam yang baru tidak mendapat pendidikan Islam secukupnya. Bagi mengawal situasi yang lebih buruk, maka Umar mengambil tindakan tersebut dengan sokongan daripada para sahabat.⁴²
29. Umar mengenakan hukum sebat ke atas orang yang mulutnya berbau arak dan membuang daerah. Apabila semakin ramai peminum arak kerana lemahnya iman dan pendidikan Islam, maka Umar melakukan tindakan lebih ketat ke atas aktiviti yang berkaitan dengan penyebaran arak. Umar telah merotan anaknya Ubaidullah dan rakannya kerana

³⁸ Al-Sayuti (t.t), *op.cit*, h.128

³⁹ Lihat Ibn Humam (1977), *Takmilah Fath al-Qadir*, Beirut: Dar al-Fikr, juz 10, h. 243 dan seterusnya.

⁴⁰ Al-Baihaqi (1992), *op.cit*, juz 8, h. 337

⁴¹ Ibn Qudamah (1985), *op.cit*, juz 9, h. 118

⁴² Ibn Qayyim al-Jauziyyah (1977), *I'lam al-Muwaqqi'in*, Beirut: Dar al-Fikr, juz 1, h. 211

ada bau arak, walaupun mungkin anaknya minum sesuatu yang tidak memabukkan pada pandangannya⁴³

30. Umar membakar kedai yang menjual arak, kerana arak merupakan satu kemungkaran yang boleh membawa kepada banyak kerosakan akhlak, rumahtangga, perbalahan dalam masyarakat dan lain-lain lagi. Tuan kedai berkenaan bernama Ruwaisyid, tetapi Umar memanggil namanya dengan Fuwaisiq bermaksud orang fasiq.⁴⁴
31. Umar mengenakan hukuman bunuh ke atas ahli sihir, kerana melakukan kejahatan ke atas orang ramai.⁴⁵
32. Umar mengenakan hukuman takzir ke atas saksi palsu/bohong. Beliau mengenakan rotan sebanyak empat puluh sebat, mukanya dihentikan, diarak dalam kawasan pasar dengan kedudukannya terbalik di atas kenderaan⁴⁶

Ini adalah sebahagian daripada pembaharuan hukum yang telah dilakukan oleh Umar semasa pemerintahannya yang menggunakan Islam sepenuhnya dalam pentadbiran.

HUBUNGAN POLITIK ISLAM DENGAN PEMBAHARUAN HUKUM

Pembaharuan hukum dan undang-undang merupakan satu elemen penting dalam Tamaddun Islam⁴⁷ kerana ia menunjukkan satu perkembangan yang positif apabila pembaharuan itu membawa kebaikan dan kesejahteraan kepada masyarakat/ummah. Apa yang berlaku dalam zaman Khalifah Umar merupakan satu pencapaian yang luarbiasa dalam aspek pemikiran, intelektual, pengetahuan, pengurusan dan pentadbiran negara yang berlaku dalam sejarah umat Islam. Segala perkembangan tersebut telah berjaya meningkatkan kekuatan ummah dan negara. Melalui penelitian yang dibuat menunjukkan bahawa: **Pembaharuan hukum dalam Negara adalah produk utama yang dihasilkan oleh Sistem Politik Islam.**

Sistem Politik Islam sebagaimana yang telah dijelaskan sebelum ini merupakan satu peraturan lengkap dalam pentadbiran negara yang merangkumi aspek matlamat, dasar, kepimpinan Islam, sumber, kaedah dan pendekatan. Melalui penghayatan politik Islam yang menyeluruh yang

⁴³ Ibn Hajar (1987) *op.cit*, juz 10, h.67

⁴⁴ Ibn Qayyim al-Jauziyyah (1995), *al-Turuq al-Hukmiyyah*, *op.cit*, h. 13

⁴⁵ Al-Syawkani (t.t) *Nail al-Awtar*, *op.cit*, juz 7, h. 362

⁴⁶ Ibn Taymiyyah (1988), *op.cit*, h. 98

⁴⁷ Abu Zaid Syalabi, Dr. (1996), *Tarikh al-Hadharah al-Islamiah wa al-Fikr al-Islamiy*, Kaherah; Maktabah Wahbah, h.7-10

dijalankan oleh Khalifah Umar, maka terhasillah berbagai-bagai produk politik Islam, seperti kedaulatan Syariah, kesejahteraan dan keberkatan, perpaduan, jaminan keadilan dan jaminan kebajikan rakyat, termasuklah pembangunan hukum dan pembaharuannya. Pembaharuan hukum Islam dan pembangunannya tidak akan berlaku dalam sistem yang menolak politik Islam, seperti dalam negara demokrasi.

Secara ringkas ditunjukkan bagaimana hubungan secara langsung yang berlaku antara Politik Islam dengan pencapaian yang hebat dalam pembaharuan hukum Islam:

1. MATLAMAT POLITIK ISLAM

Antara matlamat sistem politik Islam ialah:⁴⁸

- a) Menegakkan keadilan kepada rakyat berdasarkan perintah Allah Taala seperti firman Allah dalam Surah al-Maedah, ayat 48, Surah al-Nisa' ayat 105, Surah al-Nur ayat 5.
- b) Menjaga kebajikan rakyat, melindungi golongan yang lemah dan memerlukan bantuan seperti yang dinyatakan dalam Surah al-Nisa' ayat 75,
- c) Menjaga Agama Islam melalui pengajaran, dakwah (amar makruf dan nahi mungkar), penghayatan dan menghapuskan golongan yang sesat
- d) Menyatukan umat Islam menjadi masyarakat yang kuat dan hebat

Berdasarkan matlamat-matlamat di atas Umar telah menggerakkan pembaharuan hukum dan undang-undang bagi memenuhi misi pentadbiran negara melibatkan aspek peribadatan, kekeluargaan, kemasyarakatan, perundangan, sebagaimana yang telah dihuraikan.

2. PRINSIP POLITIK ISLAM

Berpandukan kerangka dasar/prinsip politik Islam, Umar telah berjaya menjalankan berbagai pembaharuan hukum dan meningkatkan kematapan pentadbiran. Antara prinsip utama dalam politik Islam ialah: Prinsip Syura, Prinsip Tanggungjawab (mas'uliyah), Prinsip Keadilan, Prinsip Ketuanan Syariah Islamiah dan lain-lain⁴⁹. Sekiranya prinsip sekular yang digunakan

⁴⁸ Muhammad al-Mubarak (1989), *Nizam al-Islam, al-Hukm wa al-Daulah*, Dar al-Fikr, h. 20-22, lihat Muhammad Yusuf Musa Dr.(1963), *Nizam al-Hukm fi al-Islam*, h.169

⁴⁹ Muhammad al-Mubarak(1989), *op.cit*, h. 29-49, lihat Muhammad Yusuf Musa Dr.(1963), *op.cit*, h.177

oleh Umar, sudah tentu tidak berlaku satu pencapaian yang hebat dalam pembaharuan hukum Islam, sebaliknya kedudukan Islam akan menjadi lemah dan tertinggal seperti yang dapat disaksikan dalam negara moden sekarang.

3. SUMBER POLITIK ISLAM DAN KAEDAHNYA

Dengan sistem politik Islam, Umar menjadikan sumber rujukan tertinggi dalam pentadbirannya kepada al-Quran dan al-Sunnah. Kedua-dua sumber itu telah membangunkan hukum Islam yang sebenar dan menjamin keadilan masyarakat, malah negara akan sentiasa mendapat berkat dan rahmat Allah Taala.

4. KEPIMPINAN/KHALIFAH

Faktor kepimpinan Umar sendiri telah memainkan peranan yang sangat besar dalam mencetuskan pembaharuan hukum kerana kemampuan beliau dalam ilmu al-Quran, al-Sunnah dan ijihad yang sangat tinggi. Beliau sangat amanah dan ikhlas dalam segala urusannya dan berkhidmat kepada rakyat kerana Allah Taala. Kebijaksanaan beliau dalam mengendalikan kes-kes baru atau isu-isu yang timbul telah menambahkan rekod pembaharuan hukum pada zaman beliau.

5. IJTIHAD POLITIK

Ijihad sebenarnya satu kaedah yang sangat besar peranannya dalam sistem pemerintahan Islam kerana terlalu banyak kes atau isu semasa yang berlaku setiap masa. Dengan kepakaran ijihad beliau yang luar biasa itulah menyebabkan berlakunya pembaharuan hukum yang begitu hebat pada zaman Khalifah Umar Ibn al-Khattab seperti yang telah dinyatakan.

KESIMPULAN

Daripada perbincangan di atas, didapati bahawa berlakunya pencapaian yang hebat dalam tamaddun Islam adalah kerana kerajaan dan umat Islam menggunakan sistem politik Islam berpandukan kepada prinsip aqidah yang bersumberkan al-Quran dan al-Sunnah dan menggunakan kaedah pelaksanaan yang menepati matlamat negara Islam di bawah kepimpinan Islam yang berwibawa. Dengan itu lahirkan berbagai produk pentadbiran Islam yang sangat berkualiti dan menepati kepentingan umat seluruhnya. Inilah hakikat yang wujud pada era politik Islam di bawah kepimpinan Umar Ibn al-Khattab. Pengalaman ini sangat berguna kepada kepimpinan negara sepanjang zaman lebih-lebih lagi pada zaman ini yang berdepan dengan

berbagai krisis kemerosotan dan keruntuhan kerana hilangnya paksi-paksi Islam dalam sistem pemerintahan mereka.

BIBLIOGRAFI

Abdullah Ibn Abdul Hakam (t.t), *al-Khalifah al-Adil Umar Ibn Abdul Aziz*, tahqiq Ahmad Ubaid, Kaherah; Dar al-Fadhilah

Abu Ubaid, al-Qasim bin Salam (1988), *al-Amwal*, Beirut: Dar al-Fikr

Abu Zaid Syalabi, Dr. (1996), *Tarikh al-Hadharah al-Islamiah wa al-Fikr al-Islamiy*, Kaherah; Maktabah Wahbah

al-Baihaqi, Abu Bakar Ahmad bin al-Husin bin Ali (1992), *al-Sunan al-Kubra*, Beirut: Dar al-Makrifah

Al-Bukhari, Muhammad bin Ismail (1987), *Sahih al-Bukhari bi syarh Fath al-Bari*, Kaherah: Dar al-Rayyan

al-Mubarak, Muhammad (1989), *Nizam al-Islam: al-Hukm wa al-Daulah*, Kaherah: Dar al-Fikr

al-Nawawi, Abu Zakaria Muhyiddin bin Syaraf (t.t), *al-Majmu`*, Beirut: Dar al-Fikr

al-Rais, Dhiya' al-Din (1976), *al-Nazariyyat al-Siyasiyyah al-Islamiyyah*, Kaherah; Dar al-Turath

al-Sayuti, Jalal al-Din (t.t), *Tarikh al-Khulafa`*, Beirut: Dar al-Fikr

al-Syawkani, Muhammad bin Ali bin Muhammad (1991), *Fath al-Qadir*, Beirut; Dar al-Khair

Al-Syawkani, Muhammad bin Ali bin Muhammad (t.t), *Nail al-Awtar*, Beirut: Dar al-Khair

Ibn Hajar al-Asqalani, Ahmad bin Ali (1987), *Fath al-Bari*, Kaherah; Dar al-Rayyan

Ibn Humam, Muhammad bin Abd al-Wahid (1977), *Takmilah Fath al-Qadir*, Beirut: Dar al-Fikr

Ibn Kathir, Ismail bin Kathir (t.t), *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiah

- Ibn Qayyim al-Jauziyyah, Abu Abdillah Muhammad bin Abi Bakar (1977), *I'lam al-Muwaqqi'in*, Beirut: Dar al-Fikr
- Ibn Qayyim al-Jauziyyah, Abu Abdillah Muhammad bin Abi Bakar (1995), *al-Turuq al-Hukmiyyah*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiah
- Ibn Qayyim al-Jauziyyah, Abu Abdillah Muhammad bin Abi Bakar (1961), *Ahkam Ahli al-Zimmah*, Beirut: Dar al-Ilm li al-Malayin
- Ibn Qudamah, Abu Muhammad Abdullah bin Ahmad (1985), *al-Mughni*, Beirut: Dar al-Fikr
- Ibn Taymiyyah, Taqiuddin bin Ahmad (1998), *al-Siyasah al-Syar'iyyah*, Beirut: Dar Afaq al-Jadidah
- Malik, Malik bin Anas (1989), *al-Muwatta'*, Beirut: Dar al-Fikr
- Muhammad Yusuf Musa Dr.(1963), *Nizam al-Hukm fi al-Islam*, Kaherah: Dar al-Katib al-'Arabi
- Muslim, Abu al-Hajjaj Muslim bin al-Hajjaj al-Naisaburi (t.t), *Syarh Muslim*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiah
- Nizam Mahmood Barakat (1985), *Muqaddimah fi al-Fikr al-Siyasi*, Riyadh: Dar Alam al-Kutub