



**SEMINAR HUKUM ISLAM SEMASA
PERINGKAT KEBANGSAAN
17 - 18 JUN 1997**

KERTAS KERJA SOKONGAN

***PENGAMBILKIRAAN NILAI SEMASA DAN
TEMPATAN DALAM MENENTUKAN
HUKUM: KONSEP, PENDEKATAN
DAN BATAS***

OLEH

DR. ABDUL KARIM ALI

**ANJURAN
JABATAN FIQH DAN USUL
AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA**

Pengambilkiraan Nilai Semasa dan Tempatan Dalam Menentukan

Hukum: Konsep, Pendekatan dan Batas

Oleh:

Dr. Abdul Karim Ali
Jabatan Fiqh dan Usul
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya

Pendahuluan

Sebelum dibincangkan sejauhmanakah pengambilkiraan nilai semasa dan setempat dalam menentukan hukum, ada baiknya diterangkan beberap prinsip umum Islam. Syariah Islam sebagaimana diketahui mempunyai doktrin-doktrin yang tetap, tidak berubah walaupun zaman dan masa berubah. Namun begitu, aplikasi daripada Syariah boleh menerima perubahan. Maksudnya, pemahaman ke atas nas-nas syarak serta menghasilkan beberapa hukum boleh menerima perubahan.¹

Perubahan ini adalah berdasarkan perubahan nilai semasa dan setempat. Ini selaras dengan kaedah fiqh, "hukum (fatwa) berubah akibat berubahnya masa, tempat dan suasana". Keduanya, di antara ciri-ciri istimewa fiqh Islam ialah keanjalan (flexibility). Maksudnya, hukum atau pemahaman ke atas Syariah

¹ Al-Qaradawi, Yusuf, 'Awamil al-Si'ah wa al-Murunah fi al-Syari'ah al-Islamiyyah, Kuwait: al-Diwan al-Amiri, 1994, hal. 74-5.

adalah tidak statik. Penafsiran nas berdasarkan al-Qur'an, sunnah dan lainnya mungkin berbeza dengan berbezanya suasana setempat dan zaman. Oleh itu, Islam boleh menerima kepelbagaian penafsiran terhadap nas-nas dengan sebab perbezaan nilai semasa dan setempat dan lain-lain demi menjaga kemaslahatan masyarakat Islam. M. Y. Musa menyatakan terdapat enam ciri penting fiqh Islam. Di antara yang berkaitan di sini ialah menerima perkembangan (perubahan) mengikut perubahan suasana masa dan tempat.

Demikian juga para ulama' menyimpulkan bahawa di antara asas-asas umum perundangan Islam ialah;²

1. Tiada kesukaran atau kesukaran diatasi.
2. Meraikan memaslahatkan orang ramai.
3. Merealisaikan keadilan.

Bertolak dari asas-asas di atas, hukum-hukum dibina dengan mengambilkira kemaslahatan orang ramai, kesukaran-kesukaran yang mungkin terjadi dan sebagainya. Semangat dari tiga asas di atas amat diambilkira selain dari **Maqasid al-Syariah** itu sendiri.

²Muhammad Yusuf Musa, **al-Madkhal li Dirasah al-Fiqh al-Islami**. cet. kedua. 1961. Cairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, hal. 127.

1. Konsep

Asas perbincangan pengambilkiraan nilai semasa dan setempat ini bolehlah dirujuk kepada beberapa kaedah di bawah:

1. al-`adah muhakkamah
2. ma ra'ahu al-muslimun hasanan fa huwa 'inda Allah hasan.
3. La yunkar tagayyur al-hukm bi tagayyur al-zaman.

Dari asas inilah ulama' mendasarkan pembinaan hukum dengan mengambilkira perubahan nilai masyarakat akibat dari perubahan masa dan tempat.

Dalam banyak hal, para fuqaha membina hukum berdasarkan 'urf (nilai semasa dan setempat) penduduk sezaman dengannya. Sebab itulah terdapat ulama' mazhab terkemudian berbeza pandangan dengan fuqaha sebelumnya kerana perbezaan 'urf. Ini dapat dilihat dari kes-kes dalam mazhab Hanafi. Abu Yusuf dan Muhammad b. Hasan al-Syaibani berbeza pendapat dalam banyak hal dengan guru mereka, Abu Hanifah, pengasas mazhab Hanafi. Ini disebabkan perbezaan dan perubahan masa dan tempat.

Jadi, perbincangan ini tidak dapat tidak membicarakan konsep 'urf dalam perundangan Islam. Tidak sini tidaklah perlu dibahaskan secara terperinci mengenai 'urf tersebut. Memadailah dengan menyebut 'urf salih (mu'tabar) dan 'urf fasid. Dalam pembinaan hukum, hanya 'urf salih sahaja yang diambilkira.

Terdapat beberapa pra-syarat yang mesti dipenuhi agar nilai semasa dan setempat ('urf) dapat diambilkira dalam pembinaan hukum.

1. Ianya tidak bercanggah dengan nas-nas syarak.
2. Ianya menggambarkan amalan orang ramai.
3. Ianya sudah wujud ketika berlakunya sesuatu kontrak.

Urf (nilai semasa) yang tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip Syariah adalah sah dan berautoriti. Ia mesti diambilkira.³

2. Pendekatan

Kalau ditoleh kebelakang, dalam sejarah pembinaan hukum (perundangan Islam) yang mana lahirnya pelbagai aliran mazhab adalah sebahagian besarnya dipengaruhi nilai semasa dan setempat. Aliran pemikiran atau metodologi istinbat (pengambilan) hukum setengah mazhab dipengaruhi persekitaran mazhab itu

³Mohammad Hashim Kamali, *Principles of Islamic Jurisprudence*, 1989, Petaling Jaya: Pelanduk Publications, hal.360.

dilahirkan. Dengan kata lain, keadaan setempat dan semasa mencorak pemikiran dan prinsip-prinsip pengambilan dan pembinaan hukum sesebuah mazhab.⁴

Kelahiran mazhab Maliki adalah dipengaruhi nilai setempat dan sezaman ketika itu. Kelahiran mazhab ini di Hijaz, yang mana Hijaz dikenali sebagai madrasah ahli al-Hadith. Begitu juga, Madinah terkenal dengan pegangan mereka sebagai 'amal ahl al-Madinah. Jadi faktor setempat dan nilai sezaman itu telah mencorak pemikiran dan pembinaan hukum mazhab Maliki. Iaitu, dalam mengeluarkan sesuatu hukum, mereka banyak merujuk kepada hadis Rasulullah dan amalan penduduk Madinah. Prioriti yang diberikan kepada 'amal tersebut adalah berasaskan bahawa Madinah merupakan tempat penurunan wahyu dan kediaman kebanyakan para Sahabat. Jadi, amalan penduduk Madinah menggambarkan penghayatan Islam yang diwarisi dari generasi Sahabat, Tabi'in dan seterusnya.

Begitu juga kelahiran mazhab Hanafi di Iraq. Iraq ketika itu dikenali sebagai pusat aliran/madrasah ahl al-ra'y. Aliran yang banyak menggunakan pemikiran yang secara asasnya bertentangan dengan aliran ahl al-hadith. Begitu juga suasana Iraq ketika itu sebagai pusat bandaraya dengan kemajmukan masyarakatnya dan kepelbagaian peristiwa berlaku, mendorong mazhab ini banyak menggunakan al-ra'y. Keadaan geografi antara Madinah dan Iraq

⁴Mahmood Zuhdi Abdul Majid, **Sejarah Pembinaan Hukum Islam**, cet.kedua (1992) Kuala Lumpur: Jabatan Percetakan Universiti Malaya, hal.98.

membuatkan Abu Hanifah, pengasas mazhab Hanafi tidak mudah menerima sebarang hadith. Sebab itulah beliau hanya menerima hadith-hadith yang mutawatir atau masyhur sahaja.

Begitu jugalah halnya dengan mazhab Syafi'i. Kewujudan Qaul qadim dan qaul jadid menjelaskan keadaan ini. Perpindahan al-Syafi'i dari Iraq ke Mesir memaksa beliau mengubah pendapat yang diberinya semasa di Iraq kepada pendapat yang lain yang lebih sesuaidi Mesir kerana meraikan keadaan semasa dan setempat yang berlainan itu.

Kalau diterima kenyataan nilai semasa daan setempat mempengaruhi fuqaha' dalam pembinaan hukum, justeru itu tidak semua fatwa dan hukum yang dihasilkan ulama' silam relevan dengan masyarakat sekarang, kerana nilai budaya masyarakat semasa daan setempat berbeza dengan nilai dengan masyarakat dulu.

Sebagai contoh klasik yang menggambarkan pengambilkiraan nilai semasa dan setempat mempengaruhi sesuatu hukum ialah berkenaan unta yang kehilangan tuan.⁵ Pada zaman Rasulullah s.a.w. dan zaman pemerintahan 'Umar al-Khattab, unta tersebut dibiarkan sahaja berkeliaran kerana keadaan masyarakat masa itu akhlak dan suasana ketika tidak memungkinkan unta akan dicuri orang. Maksudnya, akhlak masyarakat ketika itu masih utuh. Hukum yang dikeluarkan

⁵M. Y. Musa, *al-Madkhal*, hal.47.

oleh Rasulullah itu berubah pada zaman berikut. Pada zaman pemerintahan 'Uthman ibn 'Affan, beliau mengeluarkan perintah dan hukum bahawa unta tersebut hendaklah disimpan dan diberi kembali kepada tuanya jika bertemu. Perubahan hukum ini berlaku kerana keadaan masyarakat ketika itu tidak menjamin keselamatan unta tersebut. Ada kemungkinan ia dicuri orang.

Dari contoh di atas, kita dapat katakan perubahan nilai masyarakat semasa dan setempat diambilkira dalam menentukan sesuatu hukum.

Islam membenarkan 'urf yang sah sebagai dalil yang sah dalam menentukan hukum halal-haram. Kebanyak hukum yang diasaskan kepada al-ra'y, qiyas dan ijihad adalah berdasarkan kesesuaian dengan 'urf. Jadi, kita dibenarkan meninggalkan hukum yang didasarkan pada urf sekiranya ia berubah mengikut peredaran masa. Kebanyakan hukum yang dihasilkan oleh proses ijihad boleh berubah dengan berubahnya masaa dan suasana. Untuk menafikan perubahan sosial dalam penentuan hukum akan mendedahkan orang ramai kepada kesukaran, dimana kesukaran (haraj) diatasi dalam Islam. Sebagai contoh al-Syafi'i, merubah ijihad yang lalu dengan ijihad baru yang disesuaikan dengan urf setempat.⁶

⁶Kamali, hal. 361.

Pengambilkiraan nilai-nilai semasa dan setempat dapat juga dilihat dalam penggunaan kaedah masalih mursalah dan istihsan. Kedua-dua kaedah yang akhir itu tidak lain adalah untuk menjaga kepentingan masyarakat dan mengelakkan kesukaran (masyaqah) kepada mereka.

Mengikut al-Qaradawi, adalah suatu yang penting mengetahui perubahan keadaan manusia, samada ianya disebabkan oleh perubahan masa, perkembangan masyarakat atau kewujudan perkara-perkara yang bersifat darurat. Signifikannya keadaan diatas ialah, fuqaha yang mengeluarkan suatu fatwa harus mengubah fatwa yang lalu untuk disesuaikan dengan perubahan zaman, tempat tradisi dan keadaan masyarakat.

Pendekatan ini sebenarnya berakar umbi dari pengalaman yang dilalui oleh generasi awal Islam, iaitu para Sahabat.

Al-Qaradawi mengusulkan agar ditinjau semula pandangan ulama terdahulu kerana kemungkinan pandangan tersebut hanya sesuai untuk zaman dan keadaan masa itu, dan tidak sesuai lagi untuk zaman sekarang ini yang mengalami pelbagai perubahan yang belum pernah terfikir oleh generasi dahulu.⁷ Generasi awal Islam telah melaksanakan tugas mereka dengan sebaiknya iaitu

⁷Al-Qaradawi, **Memahami Keutamaan**, hal. 128-9.

dengan mengambilkira enviroment/persekitaran, nilai-nilai setempat dan semasa dalam pembinaan sesuatu hukum atau fatwa.

Kadang-kadang pemahaman ke atas nas-nas samada Qur'an atau hadis berubah mengikut perkembangan zaman. Sebagai contoh perkataan zarah. Penafsiran dan terjemahan perkata tersebut berubah mengikut perubahan dan perkembangan dan kemajuan sains. Dahulunya diertikan sebagai biji sawi; kemudian, atom dan akhir sekali nukleus.

Dalam merealisasikan kemaslahatan Ummah, fuqaha ataupun para mujtahid beralih dari hasil penggunaan qiyas kepada penggunaan method pengambilan hukum yang lain, seperti istihsan, maslahat dsb. Kenapa? Kerana jika diaplikasikan dapatan dari penggunaan qiyas tersebut, ia kan menyusahkan orang ramai dan ia akan bertentangan dengan spirit syari'ah itu sendiri.

3. **Batasan**

Pengambilkiraan nilai-nilai semasa dan setempat pun ada batas dan sempadannya. Tidak semua nilai semasa sebuah masyarakat diambilkira.

Nilai-nilai setempat dan semasa yang amat bertentangan dengan syariah tidak dapat diambilkira. Sebagai contoh, Islam tidak dapat menghalalkan pengambilan arak dan juga muamalah ribawi walaupun keseluruh ia sudah

menjadi amalan masyarakat setempat. Begitu juga sebagai contoh amalan masyarakat Arab pra Islam yang tidak memberi hak pewarisan kepada kaum wanita. Nilai semasa dan setempat seperti ini tidak dipertimbangkan kerana ia jelas bertentangan dengan ajaran Islam.

Keduanya, batas atau halangan tersebut mungkin juga merujuk kepada pengamal undang-undang. Sejauh manakah mereka menghayati prinsip perkembangan fiqh Islam serta flexibilitinya. Dalam keadaan masyarakat yang berkembang dengan begitu pesat dan dengan perkembangan teknologi terkini, kalau text-text penulisan fuqaha' silam masih dijadikan sumber asas dalam membuat sesuatu hukum, maka perkembangan fiqh Islam tidak akan berkembang. Dengan itu pengamal undang-undang Islam sepatutnya melengkapi diri mereka dengan pelbagai disiplin ilmu berkaitan atau setidaknya tidaknya mengikuti perkembangan yang berlaku. Memahami realiti dan perubahan masyarakat adalah penting agar segala hukum yang dikeluarkan itu bertepatan dengan semangat syariah dan prinsip-prinsipnya.

Kesimpulan

Dapatlah disimpulkan di sini bahawa memahami realiti masyarakat dan perubahannya adalah faktor penting dalam proses pembinaan hukum. Hukum-hukum yang dikeluarkan itu adalah ditujukan untuk masyarakat sezaman dengan fuqaha atau ulama' yang menfatwakannya. Kerana, mereka memahami dan insaf

sausana masyarakat dan nilai yang membudayakan kehidupan masyarakat mereka. Oleh itu tidak adil rasanya, kita menghukum keadaan-keadaan terkini hanya berdasarkan keputusan-keputusan yang dikeluarkan beratus tahun dahulu. Nilai masyarakat dahulu tidak sama dengan nilai masyarakat sekarang.

Memahami Keutamaan Besar-besaran Al-Qur'an dan al-Sunnah (Fi Fiqh al-Awlawiyat Dirasah Jaldah fi Daw' al-Qur'an wa al-Sunnah) (terj. Bahruddin Fannan). 1996. Petaling Jaya: ABIM

Md. Saleh Haji Md. @ Haji Ahmad, "Pengaruh Syariah: Hubungannya dengan Adat Resan serta Keadaan Tempatan", dalam *Dinamisme Pengajaran Syariah*, diselenggara oleh Mahmud Zuhdi Hj. Ab. Majid. Kuala Lumpur: Berita Publishing Sdn. Bhd.

Mohamad Hashim Kamali, *Principles of Islamic Jurisprudence*. 1992. Petaling Jaya: Pelanduk Publications.

Abdur Rahim, *The Principles of Muhammadan Jurisprudence According to the Hanafi, Maliki, Shafi'i and Hanbali Schools*. 1917. Lahore: All Pakistan Legal Decisions.

Muhammad Yusuf Musa, *Ta'lim al-Fiqh al-Islami*, vol. II. Cet. kedua 1992. Kaster: Dar al-Ma'rifah.

al-Madkhal II Dirasah al-Fiqh al-Islami. cet. kedua. Cairo: Dar al-Fikr al-Arabi, 1981.

Othman Israk, *Hubungan Antara Undang-Undang Islam dengan Undang-Undang Adat*. cckering. 1992. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.

Mahmud Zuhdi b. Hj. Abdul majid, *Sejarah Pembinaan Hukum Islam*. Cet. II, 1992. Kuala Lumpur: Jabatan Penelitian Univ. Malaysia.

Ahmad b. Mohamad Ibrahim, "Islam and Customary Law in Malaysia", *INTISARI*, vol. 2, no. 2, hal. 47-74.

Rujukan

- Yusuf al-Qaradawi, **'Awamil al-Si'ah wa al-Murunah fi al-Syari'ah al-Islamiyyah**. 1994. Kuwait: al-Diwan al-Amiri.
- _____, **Memahami Keutamaan Berasaskan Al-Qur'an dan al-Sunnah** (Fi Fiqh al-Awlawiyyat Dirasah Jadidah fi Daw' al-Qur'an wa al-Sunnah) (terj. Bahruddin Fannani). 1996. Petaling Jaya: ABIM
- Md. Saleh Haji Md. @ Haji Ahmad, "Pengajian Syariah: Hubungannya dengan Adat Resan serta Keadaan Tempatan", dalam **Dinamisme Pengajian Syariah**, diselenggara oleh Mahmood Zuhdi Hj. Ab. Majid. Kuala Lumpur: Berita Publishing Sdn. Bhd.
- Mohamad Hashim Kamali, **Principles of Islamic Jurisprudence**. 1989
Petaling Jaya: Pelanduk Publications.
- Abdur Rahim, **The Principles of Muhammadan Jurisprudence According to the Hanafi, Maliki, Shafi'i and Hanbali Schools**. 1911?
Lahore: All Pakistan Legal Decisions.
- Muhammad Yusuf Musa, **Tarikh al-Fiqh al-Islami**. vol. II. Cet. kedua 1963.
Kaherah: Dar al-Ma'rifah.
- _____, **al-Madkhal li Dirasah al-Fiqh al-Islami**. cet. kedua.
Cairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, 1961.
- Othman Ishak, **Hubungan Antara Undang-Undang Islam dengan Undang-Undang Adat**. cet.ketiga. 1992. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Mahmood Zuhdi b. Hj. Abdul majid, **Sejarah Pembinaan Hukum Islam**. Cet. II, 1992. Kuala Lumpur: Jabatan Penerbitan Univ. Malaya.
- Ahmad b. Mohamad Ibrahim, "Islam nad Customary Law in Malaysia", **INTISARI**. vol.2, no.2, hal. 47-74.

